

العروة في مناسك الحج و العمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ پنجم)

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھادر، کراچی، فون: 32439799

نام کتاب : العروة في مناسك الحج و العمرة
"فتاویٰ حج و عمرہ"

تصنيف : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : ذوالحجہ 1431ھ - نومبر 2010ء

تعداد اشاعت : 3000

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار بیٹھادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری نیہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

اطلاع

تمام قارئین اور ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ ادارے کے ماتحت سن 2010ء کی ممبر شپ کے لئے ماہ اکتوبر کی کتاب میں فارم شائع ہو چکا ہے، اب آپ کی سہولت کے لئے ماہ نومبر میں دوبارہ فارم شائع کیا جا رہا ہے لہذا تمام قارئین اور ممبران سے جو کہ سن 2010ء کے لئے ممبر شپ حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ کتاب کے آخر میں دیئے فارم کو جلد از جلد پُر کر کے ادارے کے ایڈریس پر روانہ کر دیں۔ تاخیر کی صورت میں ممبر شپ کا حصول دشوار ہوگا۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5
۱۔	میقات سے احرام باندھنا افضل ہے میقات سے پہلے	7
۲۔	مکہ میں اقامت پذیر کا اپنے ہوٹل سے احرام باندھ کر عمرہ کرنا	13
۳۔	مکہ مکہ آئی پھر میقات سے باہر چلی گئی واپسی کا کیا حکم ہے؟	17
۴۔	صرف نیت کر لینے سے احرام والا نہ ہوگا؟	19
۵۔	صرف تلبیہ کہہ لینے سے احرام والا نہ ہوگا	22
۶۔	ماہواری کا اندیشہ ہو تو عورت کس حج کا احرام باندھے	24
۷۔	نیت میں منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں	26
۸۔	احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا احرام کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا	26
۹۔	حالت احرام میں سر پر سامان اٹھانے کا حکم	27
۱۰۔	حاجی تلبیہ پڑھنا کب موقوف کرے؟	30
۱۱۔	کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑے تو کوئی دعا مانگے؟	32
۱۲۔	حاجی یا معتمر اپنا دایاں کندھا کب کھولے؟	34
۱۳۔	اضطیاع کے کتنے پھیروں میں کرے؟	37
۱۴۔	طواف زیارت میں اضطیاع کا حکم	39
۱۵۔	سلے ہوئے کپڑے پہننے والے کا اضطیاع	44

۱۶۔	مکہ مکرمہ سے پیدل اور سوار ہو کر منی و عرفات جانے میں فرق	47
۱۷۔	طواف کے سات پھیروں کے بعد بھول کر آٹھواں شروع کرنا	50
۱۸۔	طواف زیارت کے بغیر میقات سے عمرہ کا احرام باندھنے والا پہلے کیا کرے	52
۱۹۔	منی کی حدود اور اس میں توسیع	53
۲۰۔	نیو منی میں خیمہ لینا کیسا ہے؟	56
۲۱۔	حج میں دم شکر کی جگہ قربانی کرنا	95
۲۲۔	عورت کے حق میں طلق کروانا کیسا ہے؟	98
۲۳۔	عورت کے ہال چھوٹے بڑے ہوں تو تقصیر کا حکم	99

پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گناہ ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسب حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے گٹھ فٹھ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد ملٹھادر میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ/۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسب حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے طبعہ کیا ان میں سے جن کی

اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چار حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۷ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا، اور وہ دو حصے ماہ نومبر اور دسمبر میں شائع کئے جا رہے ہیں اور یہ حصہ پنجم ہے جو ماہ نومبر کی اشاعت میں شامل کیا جا رہا ہے، جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 199 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے پہلے

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے قبل جیسے کوئی شخص پاکستان سے چلا ہو وہیں سے احرام کی نیت کرے یا میقات پر سے گزرتے وقت نیت کرے، اس کے لئے کیا افضل ہے؟

(السائل: محمد عرفان الضیائی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَقْدِمُ الْجَوَابَ: میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے بشرطیکہ احرام باندھنے والا احرام کی پابندیوں کا خیال رکھنے کی اپنے آپ میں استطاعت پاتا ہو اور اگر اُسے خوف ہے کہ وہ احرام کے ممنوعات سے نہیں بچ پائے گا تو اُس کے حق میں افضل یہ ہے کہ وہ میقات سے کچھ پہلے احرام کی نیت سے تلبیہ کہے، چنانچہ اپنے نفس پر امن پانے والے کے لئے فقہاء کرام نے فرمایا کہ

قال فی "فتح القدیر" (۱): وَإِنَّمَا كَانَ التَّقْدِيمُ عَلَى الْمَوَاقِفِ

أَفْضَلُ (۲)

یعنی: "فتح القدیر" میں فرمایا کہ مواقیت سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں اس خطہ کی زیادہ تقسیم ہے اور پھر اس میں مشقت بھی زیادہ اس لئے اجر بھی زیادہ چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۴۵۲ھ "فتح القدیر" (۳) سے نقل کرتے ہیں:

۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیث التي لا يجوز أن يعاوزها الإنسان إلا محرماً، تحت قوله: والأفضل التقديم عليها، ۳۳۶/۲

۲۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی مواقیت، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۳/۳

۳۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیث التي لا يجوز أن يعاوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

لأنه أكثر تعظيماً وأوفر مشقة والأجر على قلبي المشقة (۴)
یعنی، کیونکہ اس میں تعظیم زیادہ ہے اور مشقت وافر ہے اور اجر بقدر مشقت ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسلاف بعید مقامات سے احرام باندھنے کو مستحب سمجھتے تھے چنانچہ علامہ شامی "فتح القدیر" (۵) سے نقل کرتے ہیں:

وَلَمَّا كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ الْإِحْرَامَ بِهِمَا مِنَ الْأَمَاكِنِ الْقَاصِيَةِ (۶)

یعنی، اسی لئے وہ حج و عمرہ کا احرام بعید مقامات سے مستحب سمجھتے تھے۔

اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا مقامات بعیدہ سے احرام باندھنا مروی ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی "فتح القدیر" (۷) سے نقل کرتے ہیں:

رَوَى عَنْ "أَبْنِ عَمْرٍو": أَنَّهُ أُخْرِمَ مِنْ ثَيْبِ الْمُقَلِّسِ، وَ "عِمْرَانَ بْنِ

الْحَضِيئِ" مِنَ الْبَصْرَةِ، وَ عَنْ "أَبْنِ عَبَّاسٍ" أَنَّهُ أُخْرِمَ مِنَ الشَّامِ، وَ

أَبْنِ مَسْعُودٍ" مِنَ الْقَادِيسِيَّةِ (۸)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے

۴۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی مواقیت، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۳/۳

۵۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیث التي لا يجوز أن يعاوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

۶۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی مواقیت، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۳/۳

۷۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیث التي لا يجوز أن يعاوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

۸۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی مواقیت، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۳/۳

بیت المقدس سے احرام باندھا (۹) اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے بصرہ سے احرام باندھا (۱۰) اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے شام سے احرام باندھا (۱۱) اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے قادسیہ سے احرام باندھا۔ (۱۲)

ان مقامات (یعنی بیت المقدس، بصرہ، شام اور قادسیہ) میں سے کوئی میقات نہیں ہے بلکہ ہر ایک میقات سے بہت دور ہے، صحابہ کرام علیہم الرضوان کا یہ عمل اس کے افضل ہونے کی دلیل ہے اور پھر صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اس عمل کی بنیاد حضور ﷺ کا فرمان ہے چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا:

۹۔ اس کی تخریج امام مالک نے "الموطا" کے کتاب الحج، باب مواقبت الإہلال، (برقم: ۳۶۸، ص ۲۲۵)، میں فرمائی مگر اس میں ہے کہ آپ نے ایلیاء سے احرام باندھا اور امام ترمذی نے "المسنن الکبریٰ" کے کتاب الحج، باب فضل من أہل من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام، (برقم: ۹۸۲۷، ۴۵/۵) میں اور "معرفۃ السنن والاکثر" کے کتاب المناسک (باب الإختیار فی تأخیر الإحرام إلى المیقات و من اختار أن یحرم قبلہ) (برقم: ۲۷۷۰، ۵۳۸/۳) میں اور علامہ ابن عبد البر نے "المستدرک" (حدیث التاسع و الأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، ۱۰۲/۶، رقم: ۳۹/۳۵۶) میں فرمائی ہے۔

۱۰۔ اس کی تخریج امام ترمذی نے "المسنن الکبریٰ" کے کتاب الحج، باب من استحب الإحرام من ذبوة لعلہ (برقم: ۹۸۲۲، ۴۶/۵) میں اور "معرفۃ السنن والاکثر" کے کتاب المناسک (باب الإختیار فی ترک الإحرام إلى المیقات إلخ، رقم: ۲۷۷۲، ۵۳۹/۳) میں اور علامہ ابن عبد البر نے "المستدرک" (برقم: ۴۹/۳۵۶، حدیث التاسع و الأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۲/۶) میں فرمائی ہے۔

۱۱۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبد البر نے "المستدرک" (برقم: ۳۹/۳۵۶، حدیث التاسع و الأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۲/۶) میں فرمائی ہے اور اس میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے شام سے احرام باندھا۔

۱۲۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبد البر نے "المستدرک" (برقم: ۳۹/۳۵۶، ۱۰۲/۶) میں فرمائی ہے۔

"مَنْ أَهَلَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِعُمْرَةٍ أَوْ حَجَّةٍ غَفَرَ اللَّهُ مَا تَقَلَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ" (۱۳)

یعنی، جس نے مسجد اقصیٰ سے عمرہ کا حج کا احرام باندھا اللہ تعالیٰ نے اس کے تمام پچھلے گناہ معاف فرما دیئے۔

اور تقدیم احرام کی افضلیت اس صورت میں ہے جب محرم اپنے نفس پر امن پاتا ہو کہ وہ ممنوعات احرام کے ارتکاب سے بچ سکے گا اور اس کا احرام حج کے مہینوں میں ہو کہ فقہاء کرام نے اشہر حج سے قبل احرام کو مکروہ قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین صکی متونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

بل هو الأفضل إن في أشهر الحج وأمين على نفسه (۱۴)

یعنی، بلکہ یہ افضل ہے اگر حج کے مہینوں میں ہو اور اپنے نفس پر امن پاتا ہو۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متونی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: "إن في أشهر الحج" أمّا قبلها فيكروه وإن أمين على نفسه

۱۳۔ متن فی دلائل کتاب المناسک، باب فی المواقبت، برقم: ۲۴۵/۲۰۱۷۴۱

أيضاً متن ابن ماجه كتاب المناسك، باب من أہل بعمره من بیت المقدس، برقم:

۴۶۶/۳، ۳۰۰۲، ۳۰۰۱

أيضاً المعجم الكبير للطبرانی، برقم: ۴۱۶/۲۳، ۱۰۰۶

أيضاً المتن الكبير للبيهقي، كتاب الحج، باب فضل من أہل من المسجد الأقصى

إلى المسجد الحرام، برقم: ۴۵/۵، ۶۲۶

أيضاً سنن القار قطنی، كتاب الحج، باب المواقبت، برقم: ۲۴۸/۲، ۲۶۸۵

أيضاً الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، كتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة،

برقم: ۵/۶، ۳۶۹۳

أيضاً مسند أبي يعلى، مسند أم سلمة زوج النبي ﷺ، برقم: ۲۲/۶۸۹۴،

ص ۱۲۴۰

أيضاً المستدرك: ۲۹۹/۶

۱۴۔ التر المختار، كتاب الحج، ص ۱۵۸

الوقوع في المحظورات لشبهه بالإحرام بالركن كما مر
یعنی، علامہ ہسکی کا قول ”احرام باندھنا اگر اشیرج میں ہو“ مگر اشیرج
سے قبل تو مکروہ ہے، اگرچہ منوعات احرام میں واقع ہو جانے سے اپنے
نفس پر امن پاتا ہو کہ احرام کو رکن کے ساتھ مشابہت ہے جیسا کہ پہلے
گزر رہا۔ (۱۵)

اور اس کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکی حنفی لکھتے ہیں:
وإطلاقها يبيد التحريم (۱۶)
یعنی، کراہت کا اطلاق تحریم کا فائدہ دیتا ہے۔

۱۵۔ علامہ شامی نے ”کما مر“ فرما کر علامہ ہسکی کی اس عبارت کی طرف اشارہ فرمایا جو ”در مختار“
میں ایک صفحہ قبل (ص ۵۷) ہے اور وہ یہ ہے کہ يُكْرَهُ الإحرام له قبلها وإن أُبِيحَ على عقبه
بن المحظور لشبهه بالركن كما مر
یعنی، حج کا احرام حج کے مہینوں سے قبل مکروہ ہے رکن کے ساتھ اس کی مشابہت کی وجہ سے اگرچہ
اپنے نفس پر ممنوع (احرام میں وقوع) سے امن پاتا ہو جیسا کہ پہلے گزرا۔
علامہ علاؤ الدین ہسکی نے ”در مختار“ میں ”کما مر“ فرما کر (ص ۵۷) اپنی اس عبارت
سے ایک صفحہ قبل (ص ۱۵۶) پر صاحب ”توسیر الأبصار“ علامہ عمر تاشی کی عبارت ”و شرطه
الإحرام“ پر اپنی شرح کی طرف اشارہ فرمایا اور وہ یہ ہے کہ

وهو شرط ابتداء وله حكم الركن انتهى الخ

یعنی، احرام ابتداء شرط ہے اور اس کے لئے اہتمام رکن کا حکم ہے۔

اور ”یہ ابتداء شرط ہے“ کے تحت علامہ سید محمد امین عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ علامہ سید احمد بن
محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ ”حاشیہ علی الدر“ (کتاب الحج، تحت قولہ: وهو شرط
لبتداء، ۴۸۵/۱) سے نقل کرتے ہیں کہ

حتى صيغ تقليبه على أشهر الحج وإن كره (رد المحتار على الدر المختار، كتاب
الحج، مطلب: في فروض الحج وواجباته تحت قولہ: وهو شرط لبثاء ۵۲۷/۲)
یعنی، یہاں تک کہ احرام کی حج کے مہینوں پر تقدیم درست ہے اگرچہ مکروہ ہے۔

۱۶۔ الدر المختار، كتاب الحج، تحت قولہ: يكره الإحرام له قبلها، ص ۱۵۶

اس کے تحت علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں کہ ”تہمتانی“ نے ”جامع الرموز“
(۱۷) میں کراہت کو تحریمی کے ساتھ متعید کیا ہے اور علامہ علاؤ الدین سمرقندی کی ”تحفة
الفقهاء“ (۱۸) سے کراہت پر اجماع نقل کیا ہے اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے ”بحر
الرائق“ (۱۹) میں ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف کی تفصیل بیان کئے بغیر اسی کی
تصریح کی ہے اور فرمایا جس نے (ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف میں)
صاحب ”ظہیریہ“ (۲۰) کی طرح میقات مکانی پر قیاس کرتے ہوئے فرق کیا اس نے خطا کی
ہے لیکن ”تہمتانی“ نے (۲۱) میں ”محیط“ (۲۲) سے بھی (ممنوع احرام میں وقوع کے
خوف اور عدم خوف کی) تفصیل کو ذکر کیا ہے۔

بہر حال رائج یہی ہے کہ ممنوع احرام میں واقع ہونے کے خوف اور عدم خوف میں فرق
کئے بغیر حج کے مہینوں سے قبل حج کا احرام مکروہ تحریمی ہے۔

اور اگر منوعات احرام میں واقع ہونے کا خوف ہے کہ اس سے احرام کی پابندی کا لحاظ
نہ ہو سکے گا تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے بلکہ آخری میقات
سے احرام باندھنا اس کے حق میں افضل ہے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

وإلا فالإحرام من الميقات أفضل بل تأخير إلى آخر

المواقيت على ما احتلته ابن أمير حاج كما قلناه (۲۳)

۱۷۔ جامع الرموز، كتاب الحج، تحت قولہ: كره إحرامه قبلها، ۳۹۱/۱

۱۸۔ تحفة الفقهاء، كتاب المناسك، من شرط الأداء الإحرام، ص ۱۹۱، وقال فيه: و
اجمعوا أن الإحرام قبل أشهر الحج مكروه الخ

۱۹۔ البحر الرائق، كتاب الحج، تحت قولہ: صيغ تقليد عليها، ۵۵۸/۲، ۵۵۹

۲۰۔ الفتاوى الظهيرية، كتاب الحج، فصل فيمن يجب عليه الحج الخ

۲۱۔ جامع الرموز، كتاب الحج، تحت قولہ: كره الخ، ۳۹۱/۱

۲۲۔ المحيط البرهاني، كتاب المناسك، الفصل السابع، بيان وقت الحج والعمره
برقم: ۴۲۵۷/۲، ۴۴۷

۲۳۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب: في الواقيت، تحت قولہ: وأبى
على نفسه ۵۵۲/۲

یعنی، ورنہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے بلکہ اُسے آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل ہے اس بناء پر جسے ابن امیر حاج نے اختیار فرمایا جیسا کہ پہلے ذکر کیا۔

اور حج کے مہینوں سے قبل احرام مکروہ تحریمی ہے اگرچہ منوعات احرام میں وقوع کے خوف سے اسن پانا ہو جیسا کہ ہم نے ٹکب فقہ سے ذکر کیا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ ۱۴ نومبر ۲۰۰۹ء 655-F

مکہ میں اقامت پذیر کا اپنے ہوٹل سے احرام باندھ کر عمرہ کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ کو مکہ مکرمہ آئے ہوئے چند دن گزر گئے ہیں ہم لوگوں نے حج جمع کیا ہے، کراچی سے عمرہ کا احرام باندھا تھا، آ کر عمرہ کر لیا اور ایام حج میں حج کا احرام باندھیں گے، ہمارے ساتھ ایک خاتون ہیں جس نے مکہ مکرمہ میں اپنے ہوٹل سے ہی عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کا طواف اور سعی کی، ہالوں کی تعمیر کردہ کے احرام کھول دیا، ایسی صورت میں اس کا عمرہ ادا ہوا یا نہیں اور اس پر کچھ لازم ہو گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی از کاروان اہلسنت، مکہ مکرمہ)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وہ شخص جو حج تمتع کے ارادے سے مکہ مکرمہ آیا اور عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ میں اقامت پذیر ہوا اب وہ احرام کے حق میں کی کے حکم میں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و الضابطہ فیہ: أن من وصل إلى مكانٍ صار حكمه حكم أهلہ (۲۴)

۲۴۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب المواقیت، فصل و قد یغیر المیقات بتغیر الحال، ص ۹۴

یعنی، اس میں ضابطہ یہ ہے کہ بے شک جو شخص کسی جگہ پہنچا تو اس کا حکم وہ ہو گیا جو اس جگہ کے رہنے والوں کا ہے۔
مذا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

”و الضابطہ فیہ: ای: القاعدة الكلية في هذا الحكم (۲۵)
یعنی، (علامہ رحمۃ اللہ سندھی کے قول) ”اور اس میں ضابطہ ہے“ کا مطلب ہے کہ اس حکم میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ (جو شخص کسی جگہ پہنچا اس کا حکم وہ ہو گیا جو وہاں کے رہنے والوں کا ہے)

اور مکہ کے رہنے والوں کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ حج کا احرام حرم سے اور عمرہ کا احرام جل سے باندھیں گے کہ ان کے لئے حج کی میقات حرم اور عمرہ کی میقات جل ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

فوقه الحرم للحج، و الحل للعمرة (۲۶)
یعنی، پس اس کی میقات حج کے لئے حرم اور عمرہ کے لئے جل ہے۔
اور یہی حکم ہر اس غیر کی شخص کا ہے جو حرم میں داخل ہوا، چنانچہ لکھتے ہیں:
و كفلتك (ای: مثل حکم أهل الحرم) كل من دخل الحرم من غير أهله وإن لم يبق الإقامة به كالغریب بالعمرة، و المتمتع و الحلال (۲۷)

یعنی، اور اسی طرح (یعنی اہل حرم کے حکم کی مثل ہے) ہر اس شخص کا حکم

۲۵۔ المناسك المصنوع في المناسك المتوسط، باب المواقیت، فصل: و قد یغیر المیقات الخ، ص ۹۴

۲۶۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب المواقیت، فصل في الضبط الثالث و هم من كان منزله في الحرم، ص ۹۳

۲۷۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب المواقیت، فصل في الضبط الثالث و هم من كان منزله في الحرم، ص ۹۳

ہے جو اہل حرم کے غیر سے حرم میں داخل ہوا اگرچہ اس نے حرم میں اقامت کی نیت نہیں کی جیسے مفر دبا عمرہ اور تمتع اور غیر مفر۔

لہذا تمتع حج مہینوں میں میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور عمرہ ادا کر کے مکہ میں ٹھہرا ہے وہ حج کا احرام حرم سے اور عمرہ کا احرام حل سے باندھے گا اور اگر وہ شخص حج کا احرام حل سے یا عمرہ کا احرام حرم سے باندھ لے تو اس پر لازم ہوگا کہ حج کے احرام کے لئے حرم کو لوٹے اور عمرہ کے احرام کے لئے حل کو جائے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فلو أحرم أهل الحرم من الجبل للحج ومن الحرم للعمرة
فعلیہم القعود إلى وقت۔ ملخصاً (۲۸)

یعنی، پس اگر حرم کے رہنے والے نے حج کے لئے حل سے اور عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا تو ان پر اپنی میقات شرعی کی طرف لوٹنا لازم ہے۔

اس کے تحت ماعلیٰ قاری لکھتے ہیں:

أي: إلى ميقات شرعي لهم لارتفاع الحرمية و سقوط
الكفارة (۲۹)

یعنی، ان پر اپنی شرعی میقات کو لوٹنا لازم ہے تاکہ حرمت مرتفع ہو جائے اور کفارہ ساقط ہو جائے۔

وہ شخص اگر عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل حل چلا جائے اور وہاں جا کر تلبیہ کہہ لے اس سے دم ساقط ہو جائے گا چنانچہ علامہ سندھی لکھتے ہیں:

فإن عاد قبل شروعه في طواف أو وقوف سقط إن لبي (۳۰)

۲۸۔ لباب المناسك مع شرحه للفقاري، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير
إحرام، ص ۹۵

۲۹۔ المملك المتقطع، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير إحرام، ص ۹۵

۳۰۔ لباب المناسك مع شرحه للفقاري، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير
إحرام، ص ۹۵

یعنی، پس اگر طواف شروع کرنے یا وقوف میں شروع ہونے سے قبل (اپنی میقات کو) لوٹ جائے اور (وہاں جا کر) تلبیہ کہہ لے تو دم ساقط ہو جائے گا۔

اور اگر نہ لوٹے اسی حال میں طواف عمرہ شروع کر دے تو اس پر دم لازم ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ماعلیٰ قاری لکھتے ہیں:

و إن لم يعودوا فعلیہم الذم (۳۱) و الإثم لازم لہم (۳۲)
یعنی، اگر نہ لوٹیں تو ان پر دم لازم ہے اور انہیں گناہ لازم ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین شامی حنفی متوفی ۱۴۵۲ھ ماعلیٰ قاری کی ”شرح نقایہ“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

وقی ”شرح النقایة“ للفقاري: فلو عكس فأحرم للحج من
الجبل أو للعمرة من الحرم لزومه إلا إذا عاد قبلًا إلى الميقات
المشروع له كما في ”اللباب“ (۳۳)

یعنی، اور ماعلیٰ قاری کی ”شرح نقایہ“ میں ہے کہ پس اگر قلمس کیا پس حج کے لئے حل سے یا عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا تو اسے دم لازم ہو گیا مگر یہ کہ جب اس کے لئے شروع میقات کی طرف تلبیہ کہتے ہوئے لوٹ آیا (تو دم ساقط ہو جائے گا) جیسا کہ (علامہ رحمۃ اللہ سندھی کی کتاب) ”اللباب“ (۳۴) میں ہے۔

۳۱۔ لباب المناسك مع شرحه للفقاري، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير
إحرام، ص ۹۵

۳۲۔ المملك المتقطع في المناسك المتوسط، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات
بغير إحرام، ص ۹۵

۳۳۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلبية في المواقيت ۵۵۱/۳

۳۴۔ لباب المناسك مع شرحه للفقاري، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير
إحرام، ص ۹۵

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں کہ:

کسی کہ داخل حرم است اگر احرام بست از محل برائے حج یا از حرم برائے عمرہ آثم گردود لازم باشد بدوے کہ عود کند بسوئے مکان شروع برائے احرام و اگر عود نہ کرد لازم گردود دوم بدوے ۱۱۷۴ھ یعنی جو شخص داخل حرم ہے اگر حج کے لئے جل سے یا عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھ لے تو ٹھٹھکار ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ احرام کے لئے شروع مکان کی طرف لوٹے، مگر نہ لوٹا تو اس پر دم لازم ہو گیا۔

ثابت ہوا کہ غیر شروع مقام سے احرام باندھتے ہی مرتکب ٹھٹھکار ہو جاتا ہے، مقام احرام کو لوٹنے یا نہ لوٹنے اس پر تو بہ لازم ہوگئی اور اگر نہ لوٹا تو اس پر دم بھی لازم ہو گیا اور رلوٹ کر دم ساقط کرنے کا وقت طواف عمرہ شروع کرنے اور حج میں وقوف عرفات میں شروع ہونے سے قبل ہے، اس کے بعد بہر صورت دم لازم ہوگا۔

لہذا مذکورہ عورت پر دم اور تو بہ لازم ہے اور دم حد و حرم میں دینا لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ ۲۰ نومبر ۲۰۰۹م 656-F

محرّمہ مکہ آئی پھر میقات سے باہر چلی گئی واپسی کا کیا حکم ہے

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت پاکستان سے حج تمتع کی نیت سے احرام باندھ کر مکہ پہنچی ابھی عمرہ کا طواف ادا نہ کیا تھا کہ ماہواری آگئی اور شیدول کے مطابق ایک دن بعد اُسے مدینہ طیبہ روانہ ہونا تھا اور وہ روانہ ہوگئی اور وہاں اُس کا قیام آٹھ روز تھا، پھر واپس مکہ مکرمہ آئی مدینہ طیبہ چونکہ میقات سے باہر ہے

۳۵۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دوم در بیان

مواقیت احرام حج و عمرہ، ص ۶۲

واپسی پر سب نے مکہ مکرمہ آنا تھا اس لئے سب نے احرام باندھا اب مذکورہ عورت کیا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مذکورہ عورت حالت احرام میں ہی رہے گی جب ماہواری سے پاک ہو اور مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو عمرہ ادا کر کے احرام کھولے گی اور میقات سے باہر جانے سے اُس کے احرام میں کوئی فرق نہیں آئے گا جیسے کوئی آفاقی شخص حج کے مہینوں میں حج قرآن کا احرام باندھ کر آئے، عمرہ کے طواف سعی کے بعد اپنے وطن لوٹ جائے پھر یام حج میں واپس آئے اور حج ادا کرے تو اس کا قرآن صحیح قرار پاتا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لا يشترط لصحة القران علم الإمام فيصح من كوفئ رجع

إلى أهله بعد طواف العمرة (۳۶)

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لئ في أشهر الحج، ثم عاذ إلى مكة لكونه محرمًا وإن ألم بأهله (۳۷)

یعنی، صحبت قرآن کے لئے عدم الامام شرط نہیں ہے پس کوئی شخص کا قرآن صحیح ہو جاتا ہے جو حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرے اپنے گھر لوٹ جائے پھر (حج کے لئے) مکہ آئے کیونکہ وہ محرم ہے اگرچہ اس نے اپنے اہل کے ساتھ الامام کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ احرام کے ساتھ میقات سے نکل جانا احرام کو میسر نہیں وہ بدستور محرم ہی رہے گا جب واپس آئے گا اُسے میقات سے بغیر کسی نئے احرام کے گز رہا ہوگا کیونکہ احرام تو اُس غیر محرم پر واجب ہوتا ہے جو مکہ کے ارادے سے میقات سے گزرے اور یہ تو پہلے

۳۶۔ أبواب المناسك مع شرحه للقاری، باب القران، فصل: ولا يشترط العلم، ص ۲۸۷

۳۷۔ الحسبك الحسبك فی المناسك المتوسط، باب القران، فصل: لئ في أشهر الحج، ص ۲۸۷

ہی احرام میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۵ ذو الحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۱۳ دسمبر ۲۰۰۸ م 493-F

صرف نیت کر لینے سے احرام والا نہ ہوگا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک حاجی صاحب نے مدینہ شریف سے آتے ہوئے احرام پہنا، ذوالحلیفہ سے نیت کی اور تلبیہ کہنا بھول گیا اور مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کیا، اب یاد آیا کہ میں نے تلبیہ ہی نہیں کہی تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ و تقدس الجواب: حج و عمرہ میں احرام شرط ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین جسکی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و الحج قرضہ ثلاثۃ الاحرام و هو شرط ابتداء (۳۸)

یعنی، اور حج کے تین فرض ہیں (اُن میں سے پہلا فرض) احرام ہے اور وہ ابتداء شرط ہے۔

اور احرام میں تلبیہ شرط ہے چنانچہ علامہ زین الدین محمد بن ابی بکر رازی حنفی متوفی ۶۶۶ھ تلبیہ کا حکم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

و ہی مرۃ شرط، و الزیادۃ سنۃ (۳۹)

یعنی، اور تلبیہ ایک بار شرط ہے اور ایک بار سے زیادہ سنّت۔

۳۸۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، ص ۱۵۶

۳۹۔ تحفۃ الملوک فی فقہ منہب الإمام ابی حنیفۃ النعمان، کتاب الحج، فصل حکم

التلبیۃ، برقم: ۲۷۸، ص ۱۵۸

اس لئے کوئی شخص حج یا عمرہ کی نیت کر لے مگر تلبیہ نہ کہے اور نہ ہی کوئی ایسا کام کرے کہ جسے شرع مطہرہ نے تلبیہ کے قائم مقام قرار دیا ہے تو وہ احرام والا نہ ہوگا چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لا یصیر شلوفاً فی الاحرام بمحرّد النیۃ ما لم یأت بالتلبیۃ (۴۰)
یعنی، اور صرف نیت کر لینے سے احرام میں شروع ہونے والا نہ ہوگا جب تک تلبیہ نہ کہے۔

اور علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

لا یصیر محرماً بالنیۃ ما لم یأت بالتلبیۃ او ما یقوم مقامها
من ذکر بقصدہ التعظیم فارسیۃ کانت او عربیۃ خلافاً
للشافعی (۴۱)

یعنی، نیت کرنے سے محرم نہ ہوگا جب تک تلبیہ نہ کہے یا وہ نہ لائے جو تلبیہ کے قائم مقام ہے جیسے وہ ذکر کہ جس سے تعظیم کا قصد کیا جائے ذکر چاہے فارسی میں ہو یا عربی میں برخلاف امام شافعی کے۔

لہذا اس شخص کا عمرہ ادا نہیں ہوا اُسے چاہئے کہ وہ کسی میقات کو لوٹے وہاں سے احرام باندھ کر آئے اور عمرہ ادا کرے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

من جاوز وقته غیر محرّم ثمّ أحرم او لا فعلیه العودۃ الی
وقت (۴۲)

یعنی، جو شخص اپنی میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا پھر اُس نے احرام باندھ لیا نہ باندھا تو اُسے میقات کو لوٹنا واجب ہے۔

۴۰۔ بدایۃ الحیثی مع شرحہ کتاب الحج، باب الاحرام، ۱- ۱۶۶/۲

۴۱۔ الإيضاح فی شرح الإصلاح، کتاب الحج، ۱/ ۲۴۱

۴۲۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل: فی معاوزہ الحیقات بغیر

احرام، ص ۹۴

اور اگر وہ میقات کو نہیں لوٹا اور محل سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

و إن لم يعد أي مطلقاً فعليه دم أي لمحاذرة الوقت (۴۳)
یعنی، اور اگر مطلقاً نہ لوٹا تو اس پر میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا دم لازم ہے۔

اور اگر وہ میقات کو نہ لوٹا اور نہ ہی عمرہ یا حج ادا کیا تو اس پر دم یا احرام کے لئے میقات کو جانا اور عمرہ یا حج کی ادائیگی لازم آئے گی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

من دخل أي من أهل الآفاق مكة أو الحرم بغیر إحرام فعليه أحد النسكين أي من الحج أو العمرة، وكذا دم المحاذرة أو العود (۴۴)

یعنی، اہل آفاق میں سے جو مکہ یا حرم بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس پر دو نسک حج یا عمرہ میں سے ایک لازم ہے اسی طرح میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا دم یا میقات کو احرام کے لئے لوٹنا لازم ہے۔

اور جو عمرہ اس نے ادا کیا وہ ادا نہ ہوا کیونکہ اس نے عمرہ کی نیت کرتے وقت تلبیہ نہ کہی اس طرح وہ احرام والا نہ ہوا، اس لئے کہ جو عمرہ اس نے کیا وہ بغیر احرام کے تھا اور بغیر احرام کے عمرہ یا حج ادا کرنے میں ادا نہیں ہوتے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ ۱۵ دسمبر ۲۰۰۸م 495-F

۴۳۔ لباب الحسان مع شرحه للقاری، باب المواظبة، فصل: فی محاذرة الحقیقات بغير

إحرام، ص ۹۵

۴۴۔ لباب الحسان مع شرحه للقاری، باب المواظبة، فصل: فی محاذرة الحقیقات بغير

إحرام، ص ۹۸

صرف تلبیہ کہہ لینے سے احرام والا نہ ہوگا

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص نیت کر لے اور تلبیہ نہ کہے تو محرم نہیں ہوتا اور جو شخص تلبیہ کہے اور نیت نہ کرے تو کیا محرم ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد رضوان، نور مسجد، بیٹھور)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے، زبان سے نیت کے الفاظ کہنا ہر ایک کے لئے ہر وقت ضروری نہیں، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن مسعود حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وهي الإرادة المخرجة لأحد المتساويين لا مطلق العلم في الأصح، والمعتبر فيها عمل القلب الثلثم للإرادة، فلا جبرة للذكر باللسان وإن عاقلت القلب لأنه كلام لا نية "محتسبة" (۴۵)

یعنی، نیت دو قسوی چیزوں میں سے ایک کے لئے مخرج ارادہ ہے، نیت میں معتبر دل کا عمل ہے جو ارادہ کو لازم ہو، صحیح ترین قول کے مطابق مطلق علم (نیت) نہیں ہے، پس (صرف) زبان کے ذکر کا اہتمام نہیں اگر وہ دل کے مخالف ہو کیونکہ وہ کلام ہے نیت نہیں ہے "محتسبہ"۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأن النية عمل القلب لا باللسان، وبعد الذكر باللسان كلام، و

من ثم حكى الإجماع على كونها بالقلب (۴۶)

۴۵۔ القدر المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص ۵۹

۴۶۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الطهارة، تحت قول التبريد، بكيفية النية بلمانة

یعنی، کیونکہ نیت دل کا عمل ہے نہ کہ زبان کا، صرف زبان کے ساتھ ذکر کلام ہے اور اسی لئے نیت کے دل سے ہونے پر اجماع حکایت کیا گیا ہے۔

اور دل کے عمل سے مراد ہے کہ جو کرنا چاہتا ہے اسے غور و فکر کے بغیر ارادے کے وقت جان لے کہ وہ کیا کرنے جا رہا ہے چنانچہ علامہ **حسکی حنفی** لکھتے ہیں:

و هو أي: عمل القلب أن يعلم عند الإرادة بدهاءة بلا تأمل أي صلاح يوصل (۴۷)

یعنی، دل کا عمل یہ ہے کہ ارادے کے وقت بدهاءة بلا تأمل جان لے کہ وہ کوئی نہ رہ رہا ہے۔

اور عام حالات میں زبان سے نیت کرنا مستحب ہے، چنانچہ علامہ **حسکی حنفی** لکھتے ہیں:

و التلطف عند الإرادة بها مستحب هو المعتل (۴۸)

یعنی، ارادے کے وقت اس کے الفاظ کو زبان سے ادا کرنا مستحب ہے یہی مختار ہے۔

اور فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ حج کی نیت دل سے کی تو حج درست ہو جائے گا چنانچہ علامہ **حسکی حنفی** لکھتے ہیں:

فيصح سحح بسطق النية لو بقلبه (۴۹)

یعنی، پس حج مطلق نیت سے درست ہو جائے گا اگرچہ نیت دل سے ہو۔

ہاں جب دل میں نیت مجتمع نہ ہو نیت کرنے والا خود مذبذب کا شکار ہو تو اس وقت زبان سے نیت کے کلمات کہنا کافی ہوتے ہیں چنانچہ علامہ **حسکی حنفی** لکھتے ہیں:

إلا إذا عجز عن احضاره لهموم أصابة فيكفيه

۴۷۔ الثمر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس: نية الحج ص ۵۹

۴۸۔ الثمر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس: نية الحج ص ۵۹

۴۹۔ الثمر المختار، کتاب الحج، فصل في الإحرام و صفة العزلة بالحج و بحث فروعہ ثم

نبی و بر صلاته تأویا بها الحج ص ۱۵۹

الإنسان "محیی" (۵۰)

یعنی، مگر جب پہنچے والے غموں کی وجہ سے دل میں نیت حاضر کرنے سے عاجز ہو تو اسے زبانی ذکر کافی ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص تلبیہ کہے اور اس کے دل میں حج یا عمرہ یا صرف احرام کی نیت نہ ہو اور وہ نہ کوئی ایسا کام کرے جسے نیت کے قائم مقام قرار دیا گیا ہو تو وہ صرف تلبیہ کہنے سے احرام والا نہ ہوگا، چنانچہ **شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال** پاشا شافعی حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

كلما لا يهتد فحرم بالتلبية ما لم يأت بالنية أو ما يقوم مقامها من الهتدي (۵۱)

یعنی، اسی طرح تلبیہ کہنے سے احرام والا نہ ہوگا جب تک نیت یا جو نیت کے قائم مقام ہے اسے نہ لائے جیسے ہدی۔

اس لئے بلا نیت تلبیہ کہنے سے تلبیہ کہنے والا احرام والا نہیں ہوگا اگر ایسا ہونا تو عام حالات میں خصوصاً حج تربیت کلاسز میں حاجی حضرات جو مناسک سیکھنے آتے ہیں وہ کئی بار تلبیہ کہتے ہیں وہ سارے کے سارے اسی وقت سے احرام والے ہو چکے ہوتے، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الإثنين ١٦ ذو القعدة ١٤٣١ هـ، ٢٥ أكتوبر ٢٠١٠ م 674-F

ماہواری کا اندیشہ ہو تو عورت کس حج کا احرام باندھے

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم حج قرآن کرنا چاہتے ہیں جب کہ ہمارے ساتھ کچھ خواتین بھی ہیں اور ہماری مکہ آمد آخری ایام میں ہوگی اور خواتین میں سے ایک خاتون کے ایام ماہواری عادت کے مطابق احرام کے بعد شروع ہو جائیں گے اب وہ خاتون کس حج کا احرام باندھ کر آئے کہ اس پر عمرہ کی قضاء اور زوم

۵۰۔ الثمر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس: النية ص ۵۹

۵۱۔ الإيضاح في شرح الإصلاح، کتاب الحج ص ۲۴۱/۱۰

لازم نہ ہو کیونکہ مکہ آمد کے بعد اتنا وقت نہیں ہوگا کہ وہاں ہجری سے پاک ہو۔

(السائل: محمد عرفان، بلیک جی گروپ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَمُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں مذکورہ قانون پر میقات سے احرام کے ساتھ گزرنے کا لازم ہے کیونکہ وہ عازم مکہ ہے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

”لَا يُحَافِظُ أَحَدُ الْوَقْتِ إِلَّا مُخْرِمًا“ (۵۲)

یعنی، کوئی میقات سے نہ گزرے مگر احرام والا۔

اس لئے اُسے چاہئے کہ وہ حج افراد کا احرام باندھ لے کیونکہ اگر حج تمتع یا حج قرآن کا احرام باندھے گی تو ہجری کی وجہ سے اُسے عمرہ چھوڑنا پڑے گا اور اُس پر عمرہ کی قضا اور دم لازم آجائے گا، جب کہ حج افراد کا احرام باندھنے کی صورت میں عمرہ کا ترک لازم نہیں آئے گا بلکہ وہ مکہ پہنچ کر حالت احرام میں ٹھہری رہے پھر جب حاجی منیٰ کو روانہ ہوں اُن کے ساتھ منیٰ روانہ ہو جائے اس طرح تمام افعال حج ادا کرے، صرف اس حالت میں طواف زیارت نہیں کرے گی جب پاک ہو جائے تب طواف زیارت کرے اگرچہ بارہ ذوالحجہ کا سورج غروب ہو جائے اور اُس پر کچھ لازم نہیں آئے گا، ہاں اگر بارہ تاریخ کے غروب آفتاب سے قبل پاک ہوئی اور غسل کر کے غروب سے قبل طواف کے چار پھیرے دے سکتی تھی اور اُس نے ایسا نہ کیا تو اُس پر تادم کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۲ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۰ نومبر ۲۰۰۸ م 475-F

۵۲ ان کلمات کو امام ابن شیبہ نے ”المصنف“ کے کتاب الحج باب (۴۳۶) میں حالت ۱

یعداد احمد بن یحییٰ (برقم: ۱۱۰۵۷۰۲) میں عن سعید بن جبیر عن نسی بن عیسیٰ

عن القاضی سے روایت کیا ہے کہ

”لَا تَحُفِظُ الْوَقْتُ إِلَّا بِمُخْرِمٍ“

یعنی میقات سے نہ گزرے مگر احرام کے ساتھ

نیند میں منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حالت احرام میں سو رہا تھا اور نیند میں اُس کے منہ سے پانی نکلا اور اُس کے احرام کی چادر پر لگ گیا اب اُسے وہ چادر کا اتنا حصہ دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَمُ الْجَوَابُ: یاد رہے کہ سوئے ہوئے شخص کے منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں ہے چنانچہ امام افتخار ابن عابدین طاہر بن احمد بن عبد الرشید بنی حنفی متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

ماء في النعم الذي يسهل من فيه طاهر هو الصحيح (۵۳)

یعنی، سوئے ہوئے شخص کے منہ کا وہ پانی جو اس کے منہ سے بچے پاک ہے یہی صحیح (قول) ہے۔

لہذا اس شخص پر احرام کی چادر دھونا لازم نہیں اور اگر دھولے تو اچھا ہے کہ یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی پاک چیز مثلاً سالن وغیرہ کپڑوں پر گر جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۱۶ ذو القعدة ۱۴۳۱ھ، ۲۵ اکتوبر ۲۰۱۰ م 675-F

احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا احرام کے بعد ایک جگہ سے

دوسری جگہ منتقل ہونا

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

۵۳ خلاصة الفتاوى، کتاب الطهارة الفصل السابع فيما يكون بحماً وما لا يكون،

نوع منہ ۴۵/۱

مختص احرام کی چادریں پہن کر نیت کرنے سے قبل اپنے ہاتھوں پر عطر لگانا ہے اس کے بعد وہ نیت کر لیتا ہے نیت کے بعد اس کے ہاتھ اس کے جسم پر احرام کے جس حصے پر لگیں گے وہاں یہ خوشبو بھی لگ جائے گی تو اس صورت میں اس پر کچھ لازم تو نہیں ہوگا؟

(السئل شوکت علی قادری ولد حاجی چاند میاں قادری ازکاروان اسلامی)

بسم الله تعالى وتقدم الجواب: احرام سے قبل لگی ہوئی خوشبو احرام کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ لگ جائے تو اس پر کوئی کفارہ وغیرہ لازم نہیں آئے گا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأن الحلال لو طُيَّبَ عَصَوَاتِهِ أَحْرَمَ فانتقل منه إلى آخر فلا شىء عليه اتفاقاً (۵۴)

یعنی، کیونکہ غیر محرم اگر کسی عضو کو خوشبو لگائے پھر احرام باندھ لے اس کے بعد وہ خوشبو اس عضو سے دوسرے عضو کی طرف منتقل ہو جائے تو بالاتفاق اس پر کچھ نہیں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد، ١٢ ذو الحجة ١٤٢٩ هـ، ٢٩ نوفمبر ٢٠٠٨ م 485-F

حالت احرام میں سر پر سامان اٹھانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت احرام میں دیکھا گیا ہے کہ کچھ لوگ سر پر سامان اٹھائے ہوئے چل رہے تھے، کیا اس صورت میں انہوں نے اپنے سروں کو نہیں ڈھکا ہے اور اگر ڈھکا ہے تو ان پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل محمد فیصل فانی، مکہ مکرمہ)

۵۴۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب العناية، تحت قولہ: إن طيب

عصرہ ۶۵۲/۳

بسم الله تعالى وتقدم الجواب سر ڈھکتے سے مراد ایسی چیز سے سر ڈھکتا ہے کہ جس سے عادتاً سر ڈھکا جاتا ہے اور اس طرح ڈھکتا کہ جس طرح عادتاً ڈھکا جاتا ہے اور سامان یا گھڑی وغیرہ سر پر اٹھانے سے کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ شرعاً و عرفاً اوڑھنا نہیں کہا جاتا چنانچہ امام حسن بن منصور ازجندی حنفی متوفی ۲۹۲ھ (۵۵) اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۵۶) نقل کرتے ہیں:

لو حمل المحرم على رأيه شيئاً يلبسه الناس بكون لا بساء و إن كان لا يلبسه الناس كالإحاطة ونحوها فلا

یعنی، اگر سر پر ایسی چیز اٹھائی کہ لوگ اسے پہنتے ہیں تو پہننے والا ہوگا اور اگر لوگ اسے نہ پہنتے ہوں جسے جب وغیرہ تو (پہننے والا) نہیں ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

فإن الذي رأته في عتق كُتِبَ أنه لو غطى رأسه بعير معتاد كالعدل ونحوه لا يلزم شيء فقد أطلقوا عدم اللزوم، وقد عُد ذلك في "الباب" من مباحات الإحرام (۵۷)

یعنی، بے شک وہ جو میں نے متعدد کتب میں دیکھا (وہ یہ ہے کہ) اس نے سر کو اگر غیر معتاد جیسے گھڑی وغیرہ سے ڈھانپا تو اسے کوئی شے لازم نہیں، فقہاء نے عدم لزوم کو مطلق ذکر کیا ہے اور "الباب" (۵۸) میں اسے مباحات احرام میں ذکر کیا ہے۔

۵۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فيما يحرم بالإحرام وما لا يحرم، تحت قولہ: ما لم يمتد يوماً وليلة، ۵۷۰/۳

۵۶۔ فتاویٰ ماصیخانہ، کتاب الحج، ۲۸۶/۱

۵۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فيما يحرم بالإحرام، ۵۷۰/۳

۵۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقلبي، باب الإحرام، فصل في مباحاته ص ۱۳۷

اور علامہ علاؤ الدین حسکی متوفی ۸۸۸ھ لکھتے ہیں:

لَوْ حَمَلَ عَلَى رَأْسِهِ ثِيَاباً كَانَ تَغْطِيَةً لَا تَحْمِلُ جَنْبِلٌ وَ طَبَقٌ (۵۹)

یعنی بگر (احرام میں) ثوب (یا تھالہ) یا گٹھڑی اٹھانے کے سبب اس پر کچھ لازم نہیں۔

علامہ حسکی دوسرے مقام پر لکھتے ہیں

لَوْ حَمَلَ عَلَى رَأْسِهِ ثِيَاباً كَانَ تَغْطِيَةً لَا تَحْمِلُ جَنْبِلٌ وَ طَبَقٌ (۶۰)

یعنی، اگر اپنے سر پر کپڑے اٹھائے تو یہ (سر کو) ڈھکنا ہے نہ کہ گٹھڑی اور تھال اٹھانا۔

اور علامہ عبدالقادر رافعی حنفی (علامہ حسین بن محمد سعید عبدالغنی مکی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ نے

”مناسک ملا علی قاری“ پر اپنے حاشیہ ”ارشاد الساری“ (۱۱) میں اسے کچھ الفاظ کے تغیر سے نقل کیا ہے اور فرمایا علامہ حنیف الدین مرشدی نے اسے ”آداب المسند“ کی شرح میں لکھا ہے) لکھتے ہیں:

قال المرشدي: لو كانت الثياب في بطنه و كانت مشدودة

شد قوتاً، بحيث لا يحصل منها تغطية فلا كراهة في حملها

ولا جزاء، وإلا فكهرة و بحب الحزاء، لأنه تغطية اه سلسی،

وهذا دال على أنه لو غطى رأسه بغير المعتاد لا يلزمه شيء و

لو يوماً أو ليلة (۶۱)

یعنی، علامہ حنیف الدین مرشدی حنفی نے فرمایا کہ کپڑے اگر گٹھڑی میں

۵۹۔ النور المحجرات، کتاب الحج، باب التعديلات، بحث قوله: لو ستر رأسه ص ۱۶۶

۶۰۔ النور المحجرات، کتاب الحج، باب الاحرام، بحث قوله: والركن، ص ۱۵۹

۶۱۔ لارشاد الساری فی مناسک الملا علی القاری، باب الاحرام، فصل فی مباحاتہ ص ۱۳۷

۶۲۔ تقریرات الرافعی علی الثر و الرد، کتاب الحج، مطلبہ فیما یحرم بالاحرام و ما لا یحرم، بحث قوله: لو حمل علی راسه إلخ، ۵۶۹/۲

ہوں اور سخت مضبوط باندھے ہوئے ہوں اس طرح کہ ان سے ڈھانپنا

نہ پایا جائے تو ان کے اٹھانے میں نہ کراہت ہے اور نہ جزاء، ورنہ مکروہ

ہے اور جزاء واجب ہے کیونکہ وہ ڈھانپنا ہے اہ سندھی، اور یہ عبارت

اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اگر سر کو غیر معتاد طور پر ڈھکا جائے تو اس سے

کچھ لازم نہ ہوگا ڈھکنا اگرچہ ایک دن یا رات ہو۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم السبت ۱۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ ۲۸ نوفمبر ۲۰۰۹م 662-F

حاجی تلبیہ پڑھنا کب موقوف کرے؟

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں

حاجی تلبیہ کب منقطع کرے گا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ حج میں حاجی حجرہ عقبہ کو رمی کرتے

وقت پہلی کنکری کے ساتھ تلبیہ منقطع کرے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی

متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

يقطع التلبية مع أول حصاة يرميها من حجرة العقبة في الحج

الصحيح و الفاسد سواء كان مفرداً أو متمتعاً أو فرياً (۶۳)

یعنی، پہلی کنکری پر جو حجرہ عقبہ کو رمنا ہے اس پر تلبیہ ختم کرے گا حج صحیح

ہو یا فاسد، برآمد ہے کہ حج کرنے والا مفرد یا حج ہو یا متمتع یا فری۔

ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و هذا هو الصحيح من الرواية على ما ذكره "قاصد الجنان" و

۶۳۔ آداب المناسك مع شرحه للقاری، باب مناسك منی، فصل فی قطع التلبیة، ص ۲۴۹

”أطهر أبلعبي“ (۶۴)

یعنی، یہی صحیح روایت ہے اس بنا پر کہ جسے ”فأصبیحان“ (۶۵) اور ”أطهر أبلعبي“ نے ذکر کیا۔

اور جس نے رمی سے قبل حلق کر دیا وہ حلق کر دینے پر تلبیہ کو منقطع کر دے گا اور جس نے رمی، حلق اور ذبح سے قبل طواف زیارت کر لیا وہ بھی تلبیہ منقطع کر دے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لو حلق قبل الرمي أو طاف قبل الرمي و الحلق و الذبح فطعها (۶۶)

یعنی، اگر رمی سے قبل حلق کر دیا یا رمی، حلق اور ذبح سے قبل طواف زیارت کیا وہ تلبیہ کو منقطع کر دے گا۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أما بعد الحلق قبل الرمي فبالا اتفاق، و أما بعد طواف الزيارة قبل الرمي و الحلق فعلى قول أبي حنيفة و محمد (۶۷)
یعنی، مگر حلق کے بعد رمی سے قبل تلبیہ منقطع کرنا تو بالاتفاق ہے اور طواف زیارت کے بعد رمی و حلق سے قبل (تلبیہ منقطع کرنا) تو وہ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے قول کی بنا پر ہے۔

اور اگر کسی شخص نے نہ رمی کی، نہ حلق اور نہ طواف زیارت یہاں تک کہ سورج غروب

۶۴۔ المحصل في الحقائق في الحنفية المشروطة باب مناسك منى، فصل في قطع التلبية بحث قوله أو متعمداً أو فداً، ص ۲۴۸

۶۵۔ فتاویٰ فاضل، کتاب الحج، فصل في كيفية الحج، ۱ ۲۹۵

۶۶۔ باب المناسك، باب مناسك منى، فصل في قطع التلبية، ص ۲۴۹

۶۷۔ المحصل في الحقائق في الحنفية المشروطة باب مناسك منى، فصل في قطع التلبية بحث قوله و لو حلق قبل الرمي إلخ، ص ۲۴۹

ہو گیا تو وہ غروب آفتاب پر تلبیہ منقطع کر دے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و إن لم يرم حتى زالت الشمس لم يقطعها حتى يرمي إلا أن يعيب الشمس يوم الحرة فحينئذ يقطعها (۶۸)

یعنی، اور اگر رمی نہ کی یہاں تک کہ زوال کا وقت ہو گیا تو وہ تلبیہ کو منقطع نہیں کرے گا یہاں تک کہ رمی کرے مگر یہ کہ یوم نحر (دسویں تاریخ) کا سورج غروب ہو جائے تو وہ اس وقت تلبیہ منقطع کر دے گا۔

اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں:

هذا مروي عن أبي حنيفة، و كأنه رضى الله عنه راعى جانب الحوار في الحصة، و إن فات وقت التلبية، و عن محمد ثلاث روايات فظاهر الرواية كأي حنيفة (۶۹)

یعنی، یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فی الجملہ جانب جواز کی رعایت فرمائی اگر چاہے اس سے دقیق سنت فوت ہو گیا اور امام محمد سے تین روایات ہیں پس ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ (کے قول) کی مثل ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ۲۸ ذو الحجة ۱۴۳۰ھ ۱۷ نوفمبر ۲۰۰۹ م 665-F

کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑے تو کونسی دعا مانگے؟

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں

۶۸۔ باب المناسك مع شرحه للقاري، باب مناسك منى، فصل في قطع التلبية، ص ۲۴۹

۶۹۔ المحصل في الحقائق في الحنفية المشروطة باب مناسك منى، فصل في قطع التلبية، ص ۲۴۹

اہم دعا کوئی ہے اور اہم ذکر کیا ہے کہ کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑنے کے وقت مانگی جائے۔

(السائل محمد سلیم بن عبدالکریم ازلیک حج گروپ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَمُ الْجَوَابُ أَيَّامُ حَجٍّ فِي حَقِّهِ مَوَاقِعُ بِمُخْتَلَفٍ
دُعَائِهِمْ وَادْعَاؤُهُمْ فِي حَقِّهِ مَوَاقِعُ بِمُخْتَلَفٍ وَفَقَّهٌ وَفَقَّهٌ وَفَقَّهٌ وَفَقَّهٌ
فَقَّهٌ كَرَامٌ نَعْبُدُكَ بِمُخْتَلَفٍ نَعْبُدُكَ بِمُخْتَلَفٍ نَعْبُدُكَ بِمُخْتَلَفٍ نَعْبُدُكَ بِمُخْتَلَفٍ
أَهْمُ قَرَارٍ دُونَ هَذَا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ سے لکھتے ہیں:

وَفِي "الفتح": مَنْ أَهَمَّ الْأَدْعِيَةَ طَلَبَ الْحَنَةَ بِحَسَابٍ وَ
الْفَلَاحَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ هَذَا مِنْ أَهَمِّ الْأَذْكَارِ، كَمَا ذَكَرَهُ
الْحَلَبِيُّ فِي "مَنْسُكِهِ" (۷۰)

یعنی، فتح القدر (۷۱) میں ہے کہ دعاؤں میں سے اہم دعا بلا حساب
جنت طلب کرنا ہے اور نبی ﷺ پر درود شریف بھیجتا یہاں اذکار میں
سے اہم ذکر ہے جیسا کہ طہی نے اپنی "مناسک" (۷۲) میں اسے ذکر کیا
ہے۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالْأَحْوَالِ

يوم الجمعة، ۲۳ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۱ نوفمبر ۲۰۰۸م 476-F

۷۰۔ رد المحتار علی الترتیب المختار، کتاب الحج، مطلبہ فی دخول مکة تحت قولہ فلا
يقع برع: ج ۳، ۵۷۵/۳

۷۱۔ فتح القلوب، کتاب الحج، باب الاحرام، تحت قولہ و محمد رجعة الله لم يعش في
"الأصل" إلخ، ۳۲۵/۲ و نهاية كلامه عند قوله: "بلا حساب"

۷۲۔ امام شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن محمد ابن الوقتی جو ابن امیر حاج طہی خلی (ت ۸۷۹ھ) کے
نام سے معروف ہیں مناسک حج کے بیان میں آپ کی کتاب کا نام "دعای منار الیاء للحمکی
بالقرآن" ہے جیسا کہ "كشف الطُّوَر" (۱۸۲۹/۲) اور "الصَّوَرُ اللَّامِع" (۲۱۰/۹) میں

ہے

حاجی یا معتبر اپنا دایاں کندھا کب کھولے؟

امستفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ
لوگ مسجد الحرام میں داخل ہونے سے قبل ہی اپنا دایاں کندھا کھول دیتے ہیں، اُن کا یہ فعل
شرعاً کیسا ہے؟

(السائل: ریحان ابوبکر، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَمُ الْجَوَابُ: چادر کے سیدھے ۲ ٹچل کودا اپنی بغل
سے نکال کر کھائیں کندھے پر ڈالنے کو "اضطباع" کہتے ہیں، مسجد احرام میں داخل ہونے سے
قبل ہی اضطباع کرنا درست نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

يُحَابِسُنُ الاضطباع حال الطواف فقط بخلاف توقفة العوم

بين مباشرته في جميع أحوال الإحرام (۷۳)

یعنی، "اضطباع" فقط حالت طواف میں مسنون ہے برخلاف عوام
الکاس کے وہم کے کہ اضطباع احرام کے جمیع احوال میں ہے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

و ليس كما يتوقف العوم من أن الاضطباع سنة جميع أحوال

الإحرام (۷۴)

یعنی، ایسا نہیں ہے کہ جیسا عوام الکاس گمان کرتے ہیں کہ "اضطباع"
احرام کے تمام احوال میں مسنون ہے۔

۷۳۔ المناسک المتقسط فی المناسک المتوسطة باب الاحرام، فصل: ثم يتحرر عن
الحلبوس، تحت قولہ و ردائہ ص ۱۱۰

۷۴۔ المناسک المتقسط فی المناسک المتوسطة باب دخول مكة، فصل فی صفة المشروع
فی الطوافه تحت قولہ و يقلب، ص ۱۴۳

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نقل کرتے ہیں کہ
وہو موجدہم ان الاصطباع يستحب في اول الاحرام، وعليه
العموم، وليس كذلك فإن محلّه المسمون قبيل الطواف إلى
إنتهائه لا غيرہ (۷۵)

یعنی، یہ وہم ہے کہ ”اصطباع“ اول احوال احرام سے مستحب ہے اور
اس پر عوام ہیں، حالانکہ ایسا نہیں ہے پس بے شک اس کا مسنون محل
طواف سے کچھ پہلے سے اس کا اختتام تک ہے نہ کہ اس کا غیر۔

اور ”اصطباع“ کے وقت کے بارے میں فقہ کرام کے دو اقوال ہیں ایک یہ کہ طواف
شروع کرنے کے ساتھ ہی ”اصطباع“ کیا جائے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

بل الاصطباع مع دخولہ فی الطواف علی ما صرح به
”الطرابلسی“ وغیرہ (۷۶)

یعنی، بلکہ ”اصطباع“ طواف میں داخل ہونے کے ساتھ مسنون ہے
اس بنا پر کہ جس کی ”علامہ طرابلسی“ وغیرہ نے تصریح فرمائی ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

يسمى أن يصطبغ قبله بقليل (۷۷)

یعنی، چاہئے کہ اس سے تھوڑا پہلے ”اصطباع“ کرے۔

اور جن کا قول یہ ہے کہ ابتداء طواف کے ساتھ ”اصطباع“ کرے اُن کے نزدیک بھی

۷۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام، تحت قوله: وَيُسَبِّحُ اَنْ
يُدْخِلُهُ الْحَجَّ ۵/۱۳

۷۶۔ المحمّد المتقسط فی المناسك المتوسطة باب دخول مكة فصل فی صفة الشروع
فی الطواف الخ، تحت قوله: بقليل، ص ۱۴۲

۷۷۔ أبواب المناسك مع شرحه للفتاوى، باب دخول مكة فصل فی صفة الشروع فی
الطواف إذا أراد الشروع فيه ص ۱۴۲

تھوڑا پہلے اصطباع کرنے میں حرج نہیں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں
لكن قاله لو اصطبع قبل شروعه في الطواف بقليل فلا بأس به (۷۸)
یعنی، لیکن فرمایا: اگر طواف میں شروع ہونے سے تھوڑا پہلے ”اصطباع“
کر لیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ افضل کیا ہے؟ ابتداء طواف کے ساتھ ”اصطباع“ کرنا یا اس سے
تھوڑا پہلے تو اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ طرابلسی حنفی کی تصریح کے مطابق افضل یہ ہے کہ ابتداء
طواف کے ساتھ ”اصطباع“ کرے اور امام کمال الدین ابن ہمام کی تصریح کے مطابق افضل
یہ ہے کہ اس سے تھوڑا پہلے ”اصطباع“ کرے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

هذا يقتضي أقضية المعجزة وما ذكره في الأصل مطابق لما قاله

ابن الهمام: فثبت أقضية القلبية فيهما تباين في الحمله (۷۹)

یعنی، یہ (علامہ طرابلسی کی تصریح) معیت کی افضلیت کا تقاضا کرتی ہے
اور وہ جواصل میں ذکر کیا وہ اُس کے مطابق ہے جو ابن ہمام نے فرمایا،
پس وہ قبلیت کی افضلیت کا قاعدہ دیتی ہے، پس دونوں میں تباين ہے۔

اقول: دونوں میں موافقت اس طرح ہوگی جب بھیر کم ہو تو ”عدمہ طرابلسی“ کے
قول کے مطابق عمل کیا جائے یعنی شروع طواف کے ساتھ ”اصطباع“ کیا جائے اور جب
بھیر ہو تو ”ابن ہمام“ کے قول پر عمل کیا جائے یعنی طواف شروع کرنے سے تھوڑا پہلے
”اصطباع“ کیا جائے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الإثنين ۲۸ ذو القعدة ۱۴۳۰ھ ۱۶ نوفمبر ۲۰۰۹م 652-F

۷۸۔ المحمّد المتقسط فی المناسك المتوسطة باب دخول مكة فصل فی صفة الشروع
فی الطواف الخ، تحت قوله: بقليل، ص ۱۴۲

۷۹۔ المحمّد المتقسط فی المناسك المتوسطة باب دخول مكة فصل فی صفة الشروع
لو الطواف الخ، تحت قوله: بقليل، ص ۱۴۲

اضطباع کتنے پھیروں میں کرے؟

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طوافِ عمرہ میں ”اضطباع“ تمام پھیروں میں کیا جائے یا صرف رمل کی طرح شروع کے تین پھیروں میں کیونکہ ایک شخص بحث کر رہا تھا کہ ”اضطباع“ صرف تین پھیروں میں ہے جب کہ ہم نے علماء کرام سے سنا تھا کہ ”اضطباع“ تمام پھیروں میں ہے؟

(السائل: محمد جلیل الزلیک حج ایڈ عمرہ روز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدس الجواب: ”اضطباع“ جس طواف میں مسنون ہے اس کے تمام پھیروں میں مسنون ہے نہ کہ صرف تین میں چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

وفی ”شرح الباب“: واعلم أنَّ الاضطباع سنة في جميع

أشواط الطواف كما صرح به ”ابن القيم“ (۸۰)

یعنی، ”شرح الباب“ (۸۱) میں ہے اور جان لے کہ ”اضطباع“

طواف کے تمام پھیروں میں سنت ہے جیسا کہ (قاضی و مفتی حرم مکہ

علامہ ابوالبقاء محمد بن احمد بن محمد) ابن القیام (حنفی متوفی ۸۵۴ھ) نے

(اپنی کتاب ”البحر العمیق“ میں) (۸۲) اس کی تصریح فرمائی ہے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۲۷۴ھ لکھتے ہیں:

۸۰۔ رد المحتار علی القواعد المحتوی کتاب الحج، مطلب فی طواف القلوم تحت قولہ

قبل شروعه ۵۷۹/۲

۸۱۔ المسلسل المتقسط فی المناسک المتوسطة باب دخول مكة فصل فی صفة الشروع

فی الطواف ص ۱۴۳

۸۲۔ البحر العمیق، الباب العاشر فی دخول مكة المشرقة إلخ، فصل فی بیان أنواع الأطوافه

سُنَّ الطواف ۱۱۶۸/۲

سیوم اضطباع در جمیع اشواط طوافی کہ بعد از وی سہی است اگر چہ طواف حج باشد یا عمرہ (۸۳)

یعنی، تیسری سنت ہر اس طواف کے تمام پھیروں میں اضطباع ہے کہ جس کے بعد سہی ہے اگر چہ طواف حج ہو یا طواف عمرہ۔

۱۰۔ ”اضطباع“ میں تین پھیروں کا وہ رمل کی وجہ سے پیدا ہوا کیونکہ رمل صرف تین پھیروں میں مسنون ہے اس لئے قائل کو شبہ ہوا کہ شاید ”اضطباع“ بھی صرف تین پھیروں میں ہے چنانچہ ملاحظہ فرمائی حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ

”والاضطباع“ ای: فی جميع أشواط الطواف الذي سنَّ فيه

كما صرح به ”ابن القيم“ خلافاً لما فوقه قوله: ”و الرمل

في الثلاثة الأول“ لأن المتبادر أنَّ الطرف قبيح لهما (۸۱)

یعنی، ”اضطباع“ مسنون ہے یعنی اس طواف کے تمام پھیروں میں

جس میں یہ مسنون ہے جیسا کہ (قاضی و مفتی حرم مکہ علامہ ابوالبقاء محمد

بن احمد بن محمد) ابن القیام (حنفی) نے اس کی تصریح فرمائی برخلاف

اس کے جو (صاحب باب کے) اس قول سے اس (یعنی تین پھیروں

میں اضطباع) کا وہم کیا (اور وہ قول یہ ہے کہ) ”اور رمل کے پہلے تین

پھیروں میں“ کیونکہ متبادر یہ ہے کہ طرف دونوں (یعنی اضطباع و رمل)

کے لئے قید ہے۔

لہذا تمام یا بعض پھیروں میں ترک اضطباع مکروہ ہے چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

۸۳۔ حیاة القموب فی زیارة المحبوب باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دریم

در بیان شرائط صحة طواف، تناسی طواف، ص ۱۲۱

۸۴۔ المسلسل المتقسط فی المناسک المتوسطة باب أنواع الأطوافه فصل فی سُنَّ

الطواف، ص ۱۷۶

سنت است اعتیاد در جمیع اشواط طواف پس اگر ترک کرد اوراد بعض اشواط مکرمہ باشند (۸۵)

یعنی، طواف کے پھیروں میں اعتیاد سنت ہے پس اگر اسے بعض پھیروں میں ترک کر دیا تو مکرمہ ہوا۔

اور یہاں کرامت سے مراد کرامت تزیینی ہوگی کہ ترک سنت کی وجہ سے لازم آتی ہے اور مرکب پر اسامت لازم آئے گی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ ۱۴ نومبر ۲۰۰۹م 650-F

طواف زیارت میں اصطلاح کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اصطلاح طواف عمرہ میں تو مسنون ہے مگر طواف زیارت میں اس کا حکم کیا ہوگا کیونکہ حاجی جب طواف زیارت کے لئے آتا ہے تو وہ حق یا تقصیر کے ذریعے احرام کھول چکا ہوتا ہے پھر کبھی وہ منیٰ میں ہی کپڑے بدل لیتا ہے کبھی مکہ مکرمہ آ کر بدلتا ہے پھر کبھی تو سیدھا مسجد حرام چلا جاتا ہے طواف زیارت کر کے ہوٹل آتا ہے کبھی ہوٹل سے کپڑے تبدیل کر کے وہ طواف زیارت کو جاتا ہے پھر کبھی وہ حج کو روانگی سے قبل احرام کے بعد نقلی طواف کر کے حج کی سعی کر چکا ہوتا ہے اور کسی حاجی نے ابھی سعی کرتی ہوتی ہے، ان تمام صورتوں میں اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل محمد ریحان بن ابی بکر، لیک حج ایڈیٹر عمرہ و عمرہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں جیسا کہ سوال سے بھی ظاہر ہے اس لئے ضروری ہے کہ ہر صورت الگ الگ لکھ کر اس کا حکم لکھا جائے۔

۸۵ حیاتہ القلوب فی زیارۃ المحبوب، باب میوم در بیان طواف و اتراح آن، فصل میوم در بیان کیفیت اداء طواف، ص ۱۲۶

(۱) پہلی صورت یہ ہے کہ حاجی اگر حج کا احرام باندھ کر نقلی طواف کے بعد سعی کر کے منیٰ روانہ ہوا تھا تو طواف زیارت میں اس کے لئے ”اعتیاد“ مسنون نہیں ہے، چاہے حالت احرام میں سعی کرے یعنی احرام حج سے فارغ ہونے سے قبل طواف کرے، حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام حج سے فارغ ہونے کے بعد سے ہوئے کپڑوں میں طواف کرے یا ان سے کپڑوں میں کیونکہ فقہاء کرام کا قول ہے کہ ”اعتیاد“ ہر اس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو اور اس طواف کے بعد سعی نہیں ہے، چنانچہ عدلہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و نحو سنة في كل طواف بعلمه سعی (۸۶)

یعنی، ”اعتیاد“ ہر اس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہے۔ اور محمد دوم محمد ہاشم بن عبد الغفور مضموی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

اعتیاد در جمیع اشواط طوافی کہ بعد از دی سعی است اگر چہ طواف حج باشد یا طواف عمرہ (۸۷)

یعنی، ”اعتیاد“ ہر اس طواف کے تمام پھیروں میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو اگر چہ طواف حج ہو یا طواف عمرہ۔

اور ملا علی قاری حنفی نے طواف میں ”اعتیاد“ کے مسنون ہونے کے بارے میں لکھا کہ

کطواف القدوم و العمرة و طواف الزيارة علی تقلید تأخیر المعنی (۸۸)

یعنی، جیسے طواف القدوم، طواف عمرہ اور طواف زیارت بر تقدیر تاخیر سعی۔

۸۶ لباب المناسک مع شرحہ للفقاری، باب فی دخول مکة فصل فی صفة الشروع فی الطواف الحج، ص ۱۴۲

۸۷ حیاتہ القلوب فی زیارۃ المحبوب، باب دویم در ذکر صفة دعویٰ مکہ معظمہ فصل دویم در بیان شرائط صحة الطواف، ص ۱۲۱

۸۸ المحسن المتقسط فی المناسک المتوسط، باب دخول مکة فصل فی صفة الشروع فی الطواف یا أراد الشروع، بحسب قولہ: سنة فی کل طواف الحج، ص ۱۴۳

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

و اگر وصل نمودہ بود سعی را بطواف قدم مسنون نباشد در طواف زیارت (۸۹)

یعنی، سعی کو طواف قدم کے ساتھ ملایا تھا تو طواف زیارت میں "اضطباع" مسنون نہیں ہے۔

کیونکہ "رمل" اور "اضطباع" بغیر سعی کے معتبر نہیں ہیں چنانچہ علامہ حسین بن محمد سعید حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں:

لأن الرمل و الاضطباع غير معتبر بدون السعي (۹۰)

یعنی، کیونکہ "رمل" اور "اضطباع" سعی کے بغیر معتبر نہیں ہیں۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ حاجی نے حج کی سعی پہلے نہیں کی تھی اور وہ علق یا تقصیر کروانے کے بعد سے ہوئے کپڑے پہن کر طواف زیارت کو آیا تو اس صورت میں بھی اس پر "اضطباع" نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی، رمل علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

"وفيه رمل لا اضطباع" أي إن كان لابسا كما سبق "و بعده"

أي: بعد طواف الزيارة السعي (۹۱)

یعنی، اور طواف زیارت میں رمل ہے نہ کہ اضطباع یعنی اگر وہ سلعے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے ہے جیسا کہ پہلے گزرا اور اس کے بعد یعنی طواف زیارت کے بعد سعی ہے۔

بعض فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف زیارت میں "اضطباع" مسنون نہیں ہے

چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی "لباب" (۹۲) سے نقل کرتے ہیں کہ

و فيه: و أما الاضطباع فمساقط مطلقاً في هذا الطواف ۱ھ

سواء سعى قبله أو لا (۹۳)

یعنی، "لباب" میں ہے کہ مگر "اضطباع" تو وہ اس طواف میں مطلقاً

ساقط ہے، ۱ھ، برابر ہے کہ اس سے قبل سعی کی ہو یا نہ کی ہو۔

فقہاء کرام کے اس قول کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر حاجی اس طواف سے قبل احرام کھول

دیتا ہے اور سلعے ہوئے کپڑے پہن جاتا ہے اور ایسی حالت میں "اضطباع" کے مسنون ہونے

کا قول کسی نے بھی نہیں کیا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں کہ "بحر الرائق" میں ہے کہ:

فانه لا يسن في طواف الزيارة لأنه قد تحلل من إحرامه و لبس

المعبط (۹۴)

یعنی، طواف زیارت میں "اضطباع" مسنون نہیں ہے کیونکہ حاجی

احرام سے فارغ ہو گیا اور اس نے سلعے ہوئے کپڑے پہن لئے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وأما اضطباعه في طواف الزيارة فليس بواجب لأنه طواف زیارت ادا کر وہ می شود

بعد از تحلل بخلق رأس و دوران وقت جائز می شود اور البس خیط پس اگر

لبس خیط کرد چنانکہ قمیص و جبہ و مانند آن ممکن نباشد اضطباع (۹۵)

۹۲. أبواب المناسك مع شرحه للقاری، باب طواف الزيارة، ص ۲۵۶

۹۳. رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب: في طواف الزيارة، تحت قوله: إن كان سعي قبل، ۶/۱۱۴

۹۴. المسلك المتعقب في المناسك المتوسطة، باب دخول مكة، فصل في صفة الخروج في الطواف إذا أراد الخروج فيه، ص ۱۴۲

۹۵. حاشية القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بیان طواف و انواع آن، فصل سيوم در بیان كيفية اداء طواف، ص ۱۲۵، ۱۲۶

۸۹. حاشية القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بیان طواف و انواع آن، فصل سيوم در بیان كيفية اداء طواف، ص ۱۲۶

۹۰. ارشاد الشری إلى مناسك الملا علی القاری، باب انواع الاطوفة تحت قوله لفساد المعنى، ص ۱۵۸

۹۱. أبواب المناسك و شرحه المسلك المتعقب في المناسك المتوسطة، باب انواع الاطوفة، ص ۱۵۷

یعنی، مگر طواف زیارت میں "اضطباع" نہیں جان لے کہ طواف زیارت سرمنڈوانے کے ذریعے احرام سے نکلنے کے بعد ادا کیا جاتا ہے اور اس وقت اُسے سِلے ہوئے کپڑے پہننا جائز ہوتے ہیں، پس اگر اُس نے سب سے پہلے کپڑے پہن لئے جیسا کہ قیاس و جہد و غیر ہا تو اس کے لئے "اضطباع" ممکن نہ ہوگا۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ حاجی نے پہلے سعی نہیں کی تھی، و رطل یا تقصیر کے ذریعے حج کا احرام کھول دیا اور سب سے پہلے کپڑے پہننے سے قبل اُن احرام کی چادروں میں طواف زیارت کیا تو اس صورت میں بھی حاجی "اضطباع" کرے گا "مسند ملا علی قاری" کی عبارت سے یہی مستفاد ہے چنانچہ ملا علی قاری نے "باب" کی عبارت کہ "اضطباع" اُس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو" کے تحت اس کی مثالوں میں طواف زیارت کا بھی ذکر کیا اور لکھا کہ

و بضرر آئمہ لم یکن لا بأساً (۹۶)

یعنی، (طواف زیارت میں "اضطباع" اس وقت ملت ہے جب) ہم فرض کریں کہ اس نے سِلے ہوئے کپڑے نہیں پہنے۔

(۴) چوتھی صورت یہ ہے کہ حاجی نے پہلے سعی نہ کی تھی اور رطل یا تقصیر کے ذریعے احرام سے فارغ ہونے سے قبل طواف زیارت کو یا تو طواف میں "اضطباع" مسنون ہوگا، چنانچہ جہد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر لیس قیاد مکر وہاں اگر تقدیم محمودہ است سعی را متصل طواف قدوم بلکہ وصل نمود سعی را با طواف زیارت مسنون باشد اضطباع در وی (۹۷)

۹۶۔ المسند المتقسط فی المسند المتوسط باب دعول مکة فصل فی صفة الشروع

فی الطواف إذ أراد الشروع به ص ۱۲۳

۹۷۔ حلیۃ القلوب فی زیارۃ المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و نوع آن، فصل سیوم

در بیان کیفیت طواف، ص ۱۳۶

یعنی، اگر سِلے ہوئے کپڑے نہیں پہنے پس اگر سعی طواف قدوم کے ساتھ پہلے نہیں کی بلکہ طواف زیارت کے ساتھ کی تو اس (طواف زیارت) میں "اضطباع" مسنون ہے۔

والله تعالى اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ ذومحیر ۲۰۰۹م 53-F

سِلے ہوئے کپڑے پہننے والے کا اضطباع

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف عمرہ اور طواف قدوم میں "اضطباع" مسنون ہے مگر وہ شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے اُن سِلے ہوئے کپڑے نہیں پہنے، اُس کے لئے اس سنت کی ادائیگی کس طرح ممکن ہوگی، آدھ اُسے چھوڑ دیا ادا کرے اور اگر ادا کرے تو کسی طرح ادا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ ایسے شخص پر اس سنت کی ادائیگی نہیں ہے اور اگر ادا کرنا چاہے تو فقہاء کرام نے لکھا کہ وہ "اضطباع" کرنے والوں کے ساتھ مشابہت کرے، و اس طرح کہ چادر کا درمیان اپنی دائیں بغل کے نیچے سے نکال کر اُس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈال دے اور یہ پھر فرمایا کہ زیادہ ظاہر یہی ہے کہ اس طرح کر لیا جائے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ (۹۸) لکھتے ہیں اور اُن سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۹۹) نقل کرتے ہیں

ولکن من لبس المخطوط يغلق هل يستن في حقه التمشية؟ و

۹۸۔ المسند المتقسط فی المسند المتوسط باب دعول مکة فصل فی صفة الشروع

فی الطواف الخ، ص ۱۲۳، ۱۲۴

۹۹۔ متحفة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الحج باب الإحرام، تحت قول اکثر، و طاف

مصطبعاً، ۵۷۳/۲

لم يتعرض له أصحابنا و ذكر بعض الشافعية: أن الاصطلاح إنَّ يَسُرُّ أَحْسَنُ أَمْ يَلْبَسُ المَحِيطَ، أَمَّا مَنْ لَبَسَهُ مِنَ الرِّجَالِ فَيَعْتَدُوهُ فِي حَقِّهِ لِاتِّبَاقِ النَّسَبِ أَيْ: عَلَى وَجْهِ كَمَالٍ، وَلَا يُبَدِّلُ فِي مَا ذَكَرَهُ بَعْضُهُمْ مِنْ "فَدِيْقَالُ يُشْرَعُ لَهُ جَعْلُ سَبْطٍ رَدَائِهِ تَحْتَ الْأَيْمَنِ وَطَرَفِيهِ إِلَى الْأَيْسَرِ وَإِنْ كَانَ الْمَسْكُوتُ مُسْتَوْرًا بِالمَحِيطِ لَعَدِرَ، قَالَ فِي "عَمَلَةِ الْمَنَاسِكِ": وَهَذَا لَا يَبْعُدُ لَمَّا فِيهِ مِنَ التَّشْبِيهِ بِالمَضْطَبِ عِنْدَ الْعِجْرِ عَنِ الاصْطِلَاحِ وَ إِنْ كَانَ غَيْرَ مُعَاظَفٍ فِيهَا يَظْهَرُ، قُلْتُ: الْأَظْهَرُ فَعَلَهُ

یعنی، لیکن کسی عذر کی وجہ سے پہلے ہوئے کپڑے پہنے ہوں کیا اُس کے لئے "اضطباع" والے کے ساتھ تھپتھپ مسنون ہے؟ اور ہمارے اصحاب (احناف) میں سے کسی نے اس سے تعرض نہیں کیا، اور بعض شافعیہ نے ذکر کیا کہ "اضطباع" صرف اُس شخص کے لئے مسنون ہے جس نے پہلے ہوئے کپڑے نہ پہنے ہوں، مگر مردوں میں سے جس نے پہلے ہوئے کپڑے پہنے ہوں اُس کے حق میں علی وجہ الکمال سنت کی ادائیگی معذور ہے، پس یہ اس کے منافی نہیں جو بعض نے ذکر کیا، کہا جائے کہ اُس کے لئے چادر کا وسط دائیں کندھے کے نیچے کر کے اور اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈال دینا مشروع ہے، اگرچہ کندھا عذر کی وجہ سے پہلے ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو، "عملۃ المناسک" میں فرمایا کہ یہ بعید نہیں ہے کہ اس میں "اضطباع" سے عجز کے وقت "اضطباع" والے کے ساتھ مشابہت ہے، اگرچہ وہ بظاہر اس کا مخاطب نہیں ہے، میں کہتا ہوں کہ ظاہر اس کا بجا لانا ہے۔

ملا علی قاری حنفی نے ذکر کیا اور ان ہی سے دیگر علماء احناف نے نقل کیا جس سے اس

معاہدہ ملا علی قاری حنفی کے مؤلف کی تائید ہو جاتی ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے "شرح الباب" سے خلاصہ (۱۰۰) نقل کیا کہ

بَقِيَ مَنْ لَبَسَ المَحِيطَ لَعَدِرَ. هل يُسَرُّ له التَّشْبُه به؟ أم يتعرض له أصحابنا؟ قال بعض الشافعية يتعرض في حقه لى على وجه الكمال، ولا ينافي ما ذكره بعضهم أنه قد يقال: يُشْرَعُ له وإن كان المسكوت مستورا بالمحيط للعذر، قلت: والأظهر بعنه (۱۰۱)

یعنی، باقی رہا وہ شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے پہلے ہوئے کپڑے پہن لئے، کیا اس کے لئے "اضطباع" والے کے ساتھ تھپتھپ مسنون ہے؟ اور بعض شافعیہ نے کہا کہ اُس کے حق میں علی وجہ الکمال "اضطباع" معذور ہے، پس یہ اس کے منافی نہیں جو اُن کے بعض نے ذکر کیا کہ کہا جائے کہ اس کے لئے مشروع ہے اگرچہ عذر کے سبب اس کا کندھا پہلے ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو، میں کہتا ہوں کہ اس کا فعل (یعنی "اضطباع" کر کے "اضطباع" والے کے ساتھ تھپتھپ) ظہر ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس چیز کا کھل نہ ملے اُس کے کھل کو چھوڑا بھی نہ جائے، اسی طرح امید ہے کہ اُسے "اضطباع" کا ثواب ملے کہ جو جن سے مشابہت کرتا ہے وہ اُن میں سے قرار پایا ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں۔

فَإِنْ مَا لَا يَلْزَمُكَ كُلُّهُ لَا يَتْرَكَ كُلُّهُ وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (۱۰۲)

یعنی، جو پورا نہ پایا جائے وہ پورا نہ چھوڑا جائے اور جو کسی قوم سے

۱۰۰۔ یعنی، المسلك المتقسط في المسلك المتوسط، کی وہ ہمارے فتاویٰ کی ابتداء میں مذکور ہے علامہ شامی نے اسی کا خلاصہ کیا ہے۔

۱۰۱۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب، ہی، دعوں، مکہ، ۳/۲۵۷۹، ۵۸۰

۱۰۲۔ المسلك المتقسط، باب دعوں، مکہ، فصل فی صفة الشروع فی الطواف، ص ۱۴۴

مش بہت رکھتا ہے وہ ان میں سے ہوتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاربعاء، ۱ ذو الحجة ۱۴۳۰ھ ۱۸ نوفمبر ۲۰۰۹م 654 F

مکہ مکرمہ سے پیدل اور سوار ہو کر منیٰ و عرفات جانے میں فرق

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیدل اور سواری پر سوار ہو کر منیٰ عرفات و مزدلفہ و مکہ مناسک حج کی ادائیگی کے لئے جانے میں کیا فرق ہے؟ کیا اس کے بارے میں کسی حدیث میں اس کا ذکر ہے؟

(السائل: ابو بکر بن عبد الستار لیبیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب طاقت ہو تو پیدل حج کرنا چاہئے کہ افضل ہے چنانچہ علامہ لورالدین عثمی متوفی ۸۰۷ھ نقل کرتے ہیں کہ

عن ابن عباس أنه قال: يَأْتِي خُرُجُكَ مِنْ مَكَّةَ خَارِجِينَ مَشَاءَ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى مَكَّةَ مَشَاءَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "إِنَّ الْخَارِجَ رُبَّمَا يَكُونُ خَطْوُهُ نَحْطُهَا رَجُلُهُ سَبْعُونَ خَسَةً، وَإِنَّ الْخَارِجَ الْخَاشِيَ لَهُ يَكُونُ خَطْوُهُ يَنْحَطُّ سَبْعِينَ خَسَةً مِنْ خَسَاتِ الْحَرَمِ" قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا خَسَاتُ الْحَرَمِ؟ قَالَ "الْخَسَةُ بِبَابِ الْهَبِ خَسْبَةٌ" (۱۰۴) یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں اے میرے بیٹا! مکہ مکرمہ سے حج کے لئے پیدل نکلے یہاں تک کہ تم (حج کے افعال ادا کر کے) پیدل مکہ لوٹو بے شک میں نے رسول اللہ

۱۰۲ کشف الاستار، کتاب الحج، باب العشی فی الحج، برومہ ۱۱۲۰، ۲۵۲

أيضاً مجمع الزوائد، کتاب الحج، باب فیما یصح ماشیاً برومہ ۵۲۷۸، ۲۶۰/۲

ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: ”بے شک سوار حاجی کے لئے اس کی سواری کے ہر قدم کے بدلے جو وہ اٹھاتی ہے ستر نیکیاں ہیں اور پیدل چلنے والے حاجی کے لئے ہر قدم کے بدلے جو وہ اٹھاتا ہے حرم کی نیکیوں میں سے سات سو نیکیاں ہیں“ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! حرم کی نیکیاں کیا ہیں؟ فرمایا کہ ”ہر نیکی کے بدلے ایک لاکھ نیکیاں“۔ (۱۰۴)

جب کہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

”مَنْ خَرَجَ مَاشِياً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ خَسَةً مِنْ خَسَاتِ الْحَرَمِ“ قِيلَ: وَمَا خَسَاتُ الْحَرَمِ؟ قَالَ: ”كُلُّ خَسْبَةٍ بِسَبْعِينَ“ (۱۰۵)

یعنی، ”جس نے پیدل حج کیا اللہ تعالیٰ نے اُس کے لئے ہر قدم کے بدلے حرم کی نیکیوں میں سے نیکی لکھ دی“، عرض کیا گیا کہ حرم کی نیکیاں کیا ہیں؟ فرمایا کہ ”ہر نیکی کے بدلے سات سو“۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

پیدل حج کی طاقت ہو پیدل حج کرنا افضل ہے، حدیث میں ہے ”جو پیدل حج کرے اس کے لئے ہر قدم پر سات سو نیکیاں ہیں“۔ (۱۰۶)

۱۰۴۔ علامہ عثمی فرماتے ہیں کہ اسے بڑا سنی روایت کیا اور طبرانی نے ”المعجم الاوسط“ اور ”المعجم الکبیر“ میں اس کی مثل روایت کیا ہے اور بڑا سنی کے ہاں اس کی دو اسناد ہیں، ایک میں ایک راوی کذاب ہے، دوسرے میں اسماعیل بن ابراہیم ہیں جو سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہیں اور اسے میں نہیں جانتا اور اس کے بقیہ رجال ثقات ہیں۔

۱۰۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: قِيَسَ نَحْجُ بِتَالِ الْحَرَمِ، نَحْتُ فَوَلَدِيَهُ يُعْنَى ۵۲۶/۳، ۵۲۷

۱۰۶۔ بہار شریعت، حج کا بیان، حج واجب ہونے کی شرائط، ۱۰/۶/۱

لیکن بوڑھے، کمزور اور بیمار حضرات جن کے لئے پیدل چلنا مشکل ہے ان کے لئے بہتر ہے کہ وہ پیدل چلنے پر سواری کو ترجیح دیں کیونکہ ایسے لوگ عبادت اور نیکیوں کے حصول کے لئے پیدل چلنے کو ترجیح دیتے ہیں پھر نہیں چل پاتے اور اپنے آپ کو مشکل میں ڈالنے کے ساتھ ساتھ اپنے ساتھیوں کی اذیت کا بھی سبب بنتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ حج میں وہ دو آدمیوں کے سہارے چل رہا تھا، بتایا گیا کہ اس نے منت مانی ہے کہ یہ پیدل چلے گا تو نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”یہ اپنے آپ کو تکلیف دے رہا ہے اللہ تعالیٰ اس سے بے نیاز ہے، اسے چاہئے کہ سوار ہو اور پیدل چلے۔“

مطلب یہ ہے کہ اس میں پیدل چلنے کی طاقت نہ تھی تو نبی ﷺ نے اس پر مارنگی کا اکتہا فرمایا حالانکہ پیدل چلنے میں زیادہ ثواب ہے تو معلوم ہوا کہ ایسے لوگ جو پیدل سفر کی طاقت نہیں رکھتے وہ سواری کو ترجیح دیں کیونکہ طاقت نہ ہو یا تھکاوٹ زیادہ ہو تو پیدل چلنا حاجی کو حج کے ارکان، واجبات اور سنن کی ادائیگی سے روکنے کا کم از کم ان کی ادائیگی میں یکسوئی، خشوع و خضوع کے زوال کا سبب بنے گا اس لئے ایسے لوگوں کے حق میں افضل یہی ہوگا کہ وہ سواری پر سفر کریں، چنانچہ علامہ سران الدین علی بن عثمان ادبی حنفی متوفی ۵۶۹ھ لکھتے ہیں:

الحج راکباً افضل و علیہ الفتوی (۱۰۷)

یعنی، سوار ہو کر حج افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

امام ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں (۱۰۸) اور ان سے مفتی و قاضی مکہ امام ابو البقاء محمد بن احمد ابن القضاہ کی حنفی متوفی ۸۵۷ھ (۱۰۹) نقل کرتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ بِهِ ضَعْفٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَا يَقْبِرُ عَلَى التَّمَشِّي

وَالرُّكُوبُ لَهُ أَفْضَلُ

۱۰۷۔ الفتاویٰ المراجیہ کتاب الحج باب المنقرحات، ص ۲۶

۱۰۸۔ المحصنات فی المناسک المقسم الثانی فی بیان مناسک الحج والعمرة، فصل بعد فصل فی

کیفیت الزلا و الرکاب، ۲۶۷/۱، ۲۶۸

۱۰۹۔ البحر العمیق، الباب الأول فی الفصائل، فصل فی حج العاشی و الرکاب، ۱۱۰/۱

یعنی، اہل مکہ میں سے جسے کمزوری ہو وہ چلنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو سوار ہونا اس کے لئے افضل ہے۔

اس لئے فقہاء و عظام نے پیدل حج کے افضل ہونے کو طاقت کے ساتھ مقید کیا ہے لہذا پیدل حج مطلقاً افضل نہیں بلکہ پیدل چلنے کی طاقت ہو تو افضل ہے کہ اس میں ہر قدم پر حرم کی نیکیوں میں سے سات سوئیاں ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں گزرا۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الاحد، ۲۵ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۳ ذوقمبر ۲۰۰۸م 478-F

طواف کے سات پھیروں کے بعد بھول کر آٹھواں شروع کرنا

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے نفلی طواف میں سات پھیروں کے بعد آٹھواں پھیرا شروع کر دیا اور اس کا گمان یہ تھا کہ یہ اس کا ساتواں پھیرا ہے اس پھیرے کو پورا کرنے سے قبل یہ بعد اسے یاد آ گیا کہ اس کے سات چکر پورے ہو گئے ہیں اور یہ تو اس کا آٹھواں پھیرا ہے تو اس صورت میں اس پر نیا طواف لازم ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر نیا طواف لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس نے آٹھواں پھیرا پنا طواف شروع کرنے کے ارادے سے نہیں دیا بلکہ ساتواں پھیرا سمجھ کر دیا ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں

و لو طاف فرضاً ای: طواف فرضی لعمرتہ أو زيارتہ، أو غیرہ

ای: غیر فرضی من واجبہ کطواف صلوة و سیر، أو من سببہ

کطواف مدوم، أو من تعلی کطواف تطوع، ثمانية أشواط ای

بزيادة واحدة علی سبعة، إن كان ای: أطالفت حين شرع فی

هذا الحوط على ظن أن الثامن سابع فلا شيء عليه كالمحظون
أي: كطلوع المظنون بتداء فإنه ليس عليه شيء بتركه كما
سبق في منجله (۱۱۰)

یعنی، اگر فرض طواف یعنی اپنے عمرے کا فرض طواف یا طواف زیارت یا
اس کا غیر یعنی غیر فرض واجب طواف جیسے طواف صدروند زیارت
طواف جیسے طواف ثلث یا طواف نفل جیسے نفل طواف آٹھ چکر کیا یعنی
سات پھیروں پر ایک پھیر زیادہ کر لیا اور طواف کرنے والے نے جب
اُس زائد پھیرے کو شروع کیا اُس کا گمان یہ تھا کہ یہ آٹھواں پھیرا
ساتواں ہے تو مقلون کی مانند اُس پر کچھ لازم نہیں ہے یعنی جیسے مقلون
طواف کی ابتداء کرے تو اس پر اس طواف کے چھوڑ دینے پر کچھ لازم
نہیں آتا جیسا کہ یہ ذکر اپنی جگہ پر پہلے گزرا۔

اور اگر آٹھویں پھیرے کے بارے میں غالب گمان یہ ہو کہ یہ ساتواں ہے تو اس کا پورا
کرنا لازم ہوگا چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

لكن فيه انه اذا غلب على ظنه أن الثامن سابع بحب عليه
إتيائه و يحرم عليه تركه (۱۱۱)

یعنی، لیکن اس میں یہ ہے کہ جب اُس کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ آٹھواں
ساتواں ہے تو اُسے پورا کرنا واجب ہوگا اور اُسے چھوڑنا حرام ہوگا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ٢٧ ذو القعدة ١٤٢٩ هـ ٢٥ نوفمبر ٢٠٠٨ م 480-F

۱۱۰۔ المصلک المشتمل فی المصلک المتوسط باب أربع لأصوفه فصل فی مسائل
شئ، بحث فی أن الثامن سابع، ص ۱۸۴

۱۱۱۔ المصلک المشتمل فی المصلک المتوسط باب أربع لأصوفه فصل فی مسائل
شئ، ص ۱۸۴

طواف زیارت کے بغیر میقات سے عمرہ کا احرام باندھنے والا

پہلے کیا کرے

امتسفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک
عورت قون عرفہ کے بعد حائضہ ہو گئی اور اس کے گرد پ کی مدینہ شریف روانگی قریب ہے
اگر وہ چلی جاتی ہے حالانکہ ابھی اُس نے طواف زیارت نہیں کیا پھر وہ طواف زیارت کے لئے
مدینہ منورہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے تو پہلے عمرہ ادا کرے گی یا طواف زیارت؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ صورت مسئلہ نئے احرام کے ساتھ
مکہ مکرمہ آنا اُس پر لازم ہوگا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاسم عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۱۹۹۳ھ
اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ثم إن جاوز الوقت أي: ميقات الأفاقي يعود لأحرام جديد أي:
عند الأكبر (۱۱۲)

یعنی، پھر اگر میقات سے نکل گیا یعنی میقات آفاقی سے نکل گیا تو نئے
احرام کے ساتھ لوٹے گا یعنی اکثر فقہاء کے نزدیک۔

اور مذکورہ عورت میقات سے جب عمرہ کا احرام باندھ کر آئے گی تو پہلے عمرہ ادا کرے
گی پھر طواف زیارت ادا کرے گی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فإذا عاد لأحرام جديد بأن أحرم بعمرة يبدء بطواف العمرة ثم
يطوف للزيارة (۱۱۳)

۱۱۲۔ لباب المناسك مع شرحه للقاري، باب الحنایات، فصل فی حکم الحنایات فی
طواف الزيارة، ص ۲۸۲

۱۱۳۔ لباب المناسك مع شرحه للقاري، باب الحنایات، فصل فی حکم الحنایات فی
طواف الزيارة، ص ۲۸۲

یعنی، پس نئے احرام کے ساتھ لوٹا یا اس طور کہ عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کے طواف سے شروع کرے گا، پھر طواف زیارت کرے گا۔
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

كما في "الفتح" وغيره لأن طواف العمرة أقوى حجية وأثر
كان طواف الزيارة أسبق ومستوياً مع طواف العمرة في
الركنية لحصول أدائه في الحملة (۱۱۴)

یعنی، جیسا کہ "فتح القدیر" (۱۱۵) وغیرہ میں ہے کیونکہ اس وقت طواف عمرہ زیادہ قوی ہے اگرچہ طواف زیارت سابق ہے اور فی الجملہ ادائیگی کے اعتبار سے یہ رکنیت میں طواف عمرہ کے مساوی ہے۔

والله تعالى اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۶ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ ۴ دسمبر ۲۰۰۸ م 489-F

منی کی حد و دور اس میں توسیع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیچھے چند سالوں سے ایام منی میں حج کر ام کے رکنے کے لئے خیمے مزدلفہ میں بھی لگا دیئے گئے ہیں جسے "ٹیو منی" کا نام دیا جاتا ہے، کیا احادیث نبویہ یا صحابہ میں کوئی ایسا ذکر ہے کہ جس سے منی کی حد و دائرہ ہونے کے اور کیا احادیث نبویہ یا صحابہ یا کتب فقہ میں ایسا کوئی ذکر موجود ہے کہ جس سے منی کی توسیع کا جواز ثابت ہو؟

(السائل: حافظ محمد عامر، مکہ مکرمہ)

۱۱۴۔ باب المناسك مع شرحه لفقري، باب العدييات، فصل في حكم عدييات في طواف الزيارة، ص ۲۸۲

۱۱۵۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب العدييات، تحت قوله: ويرجع يا حرام عليه ۶۳/۲، وفيه ثم عاد فأحرم بعمره يداً بها فإذا مرغ منها بطواف الزيارة

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب منی کی حد دو حرمہ عقبہ سے لے کر وادی مختر تک ہے اور چوڑائی میں اس کی حد وہ پہاڑیوں ہیں جو اس کے اطراف میں ہیں اور ان کا اندرونی حصہ منی ہے اور بیرونی منی سے خارج ہے چنانچہ عدہ محبت الدین طبری متوفی ۶۹۳ھ علامہ ابوالولید محمد بن عبد اللہ بن احمد ازرقی سے نقل کرتے ہیں کہ

عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: أين منى؟ قال: من العقبة إلى وادي مختبر، قال عطاة: فلا أحب أن يقول أحد: إلا من وراء العقبة إلى وادي مختبر أخرجه الأزرقي (۱۱۶)

یعنی، ابن جریج سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں عطاء تابعی سے پوچھا کہ منی کہاں ہے؟ فرمایا عقبہ سے وادی مختر تک (اور) عطاء نے فرمایا میں نہیں پسند کرتا کہ کوئی شخص (قیم منی کے لئے) اترے مگر عقبہ کے پیچھے سے لے کر وادی مختر تک۔ اور اس کی تخریج ازرقی (۱۱۷) نے کی ہے۔

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ

عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال عمر: لا يبيت أحد من الحاج وراء العقبة، حتى يمشوا بسى، وكان يبعث من يمشي من يمشي الأعراب وراء العقبة حتى يمشوا بسى أخرجه مالك والأزرقي (۱۱۸)

یعنی، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حاجیوں میں سے کوئی بھی عقبہ کے پیچھے رات نہ

۱۱۶۔ القبری نقاصد القری، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۳

۱۱۷۔ انصار منکة باب ذرع طواف سبعة بالكعبة ما جاء في منزل رسول الله ﷺ بسى و حدود منى، ۱۷۲/۲

۱۱۸۔ القبری نقاصد القری، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۳

گزارے یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں اور آپ ایسے شخص کو بھیجے تھے
اُن کو منیٰ میں داخل کرے جو جو اعراب میں سے عقبہ کے پیچھے اترے
ہوں یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں۔ اس کی تخریج مالک اور ارزقی
(۱۱۹) نے کی ہے۔

وعن ابن عباس: لَا يَبْتَئِنُّ وَرَاءَ الْعُقْبَةِ مِنْ مَنَى لَيْلًا وَعَنْ
مُحَمَّدٍ مِثْلَهُ أَخْرَجَهُ سَعِيدٌ (۱۲۰)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ (کوئی حاجی)
عقبہ کے پیچھے منیٰ میں ہرگز رات نہ گزارے اور مجاہد تابعی سے بھی اسی
طرح مروی ہے۔

ان آہ رسی ہوتا یحییٰ کے تحت علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۲ھ لکھتے ہیں:

فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ دَلَالَةٌ أَنَّ حَذَّ مَنَى مِنْ وَادِي مُحَسَّرٍ إِلَى
حِمْرَةِ الْعُقْبَةِ، وَلَيْسَ وَادِي مُحَسَّرٍ مِمَّا عَلَى مَا تَقَدَّمَ فِي
تَفْسِيرِهِ، وَمَنْ شَعِبَ طَوِيلٌ نَحْوَ مَبْنَى، وَعَرْضُهُ بِسَوْرَةٍ وَ
الْحَبَالُ الْمُحِيطَةُ بِهِ: مَا أَقْبَلَ مِمَّا عَلَيْهِ قَهْوٌ مِنْ مَنَى، وَمَا أَدْبَرَ
فَلَيْسَ مِنْ مَنَى (۱۲۱)

یعنی، ان احادیث میں اس پر دلالت ہے کہ منیٰ کی حد وادی حشر سے
حمرہ عقبہ تک ہے اور وادی حشر منیٰ سے نہیں ہے اس بنا پر کہ اس کی تعمیر
میں پہلے گزرا، اور منیٰ تقریباً دو میل طویل گھائی ہے اور اس کا عرض قہوڑا
ہے اور وہ پہاڑ جو اُسے احاطہ کئے ہوئے ہیں اُن کے سامنے کی طرف

۱۱۹۔ اعیان سنیۃ باب شرح طواف سبعة بالكعبة ما جاء في منزل رسول الله ﷺ يعني و

خلود منى، ۱۲۲/۲

۱۲۰۔ القری لقاصدہم القری، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء في خلود منى، ص ۵۴۲

۱۲۱۔ القری لقاصدہم القری، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء في خلود منى، ص ۵۴۲

منیٰ سے ہے اور اُن کے پیچھے کی طرف منیٰ نہیں ہے۔

لہذا پہاڑیوں کی اندرونی جانب کاٹ کر منیٰ میں جگہ کو بڑھا دیا جاسکتا ہے اور مزدلفہ کے
ایک حصہ کو منیٰ کا ۱۴مہ دینے سے وہ حصہ منیٰ نہ ہوگا کیونکہ اس جانب منیٰ کی حد وادی حشر ہے
جہاں قیام تو گناہ استہزاء بھی شرعاً ممنوع قرار دیا گیا اور منیٰ کا منیٰ ہونا شرع کے خلاف تو
ہے ہی عقل کے بھی خلاف ہے اور ایک طرف سے تو مزدلفہ کا منیٰ کے ساتھ اتصال ہی نہیں ہے
درمیان میں وادی حشر حد فاصل ہے جس کی ایک جانب منیٰ ہے تو دوسری جانب مزدلفہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ۱۴ ذوالحجۃ، ۱۴۲۰ھ ۱ دسمبر ۲۰۰۹م 660-F

نیو منیٰ میں خیمے لینا کیسا ہے؟

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
گروپ آپریٹروں کا نیو منیٰ میں خیمے لینا کیسا ہے اور اس سے جو حج کرام کے کتنے مناسک ترک
ہوں گے اور حاجیوں کا وہاں قیام کرنا کیا ہے اور پھر کسی شخص کا نیو منیٰ کے قیام کے فوائد کیا کراس
کی طرف رغبت دلانا شرعاً کیسا ہے اور منیٰ کی تحدید کیا ہے اور نیو منیٰ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نیو منیٰ میں خیمہ لینے سے اجتناب کرنا
چاہئے کہ اس سے حج کی تین مؤکدہ سنتوں کے ترک ہونے کا سامان ہوتا ہے، ایک ایام رمی
کی راتوں کا قیام، دوسری آٹھ تاریخ کو منیٰ میں ٹہرے نمازیں اور نو (۹) کی رات کا قیام اور
تیسری اس صبح طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کی روانگی۔

اور اب ہر ایک کے سنت ہونے پر تفصیل سے بحث کی جاتی ہے۔

۱۔ ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت مؤکدہ ہے، چنانچہ حدیث شریف ہے کہ

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: أقام رسول الله صلى

الله عليه وسلم من آجرو يومه حين صلى الظهر، ثم رجع إلى

میں، فَتَحَتْ بِهَا لِيَالِي يَوْمِ التَّشْرِيقِ۔ حدیث
یعنی، اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے آپ نے
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس دن میں جس وقت عمرہ ادا
فرمائی، طوافِ افاغہ فرمایا پھر منیٰ کو لوٹے، پس تشریق کے ایام کی راتیں
وہیں قیام فرمایا۔

اس حدیث شریف کو امام ابو داؤد نے "سنن ابی داؤد" (۱۲۲) میں، امام ابن خزیمہ
نے اپنی "صحیح" (۱۲۳) میں، امام ابن حبان نے اپنی "صحیح" (۱۲۴) میں، امام ابو یعلیٰ
موصلی نے اپنی "مسند" (۱۲۵) میں، امام احمد نے اپنی "مسند" (۱۲۶) میں، امام دارقطنی نے
اپنی "سنن" (۱۲۷) میں، امام ابو جعفر طبری نے "شرح مشکوٰۃ" (۱۲۸) میں، امام حاکم
نے "المستدرک" (۱۲۹) میں، امام ابن ابی ربیع نے "کتاب المستقی" (۱۳۰) میں، امام بیہقی
نے "السنن الکبریٰ" (۱۳۱) میں روایت کیا ہے۔

۱۲۲۔ سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الجمول، برقم: ۱۹۷۳، ۲/۲۴۰
۱۲۳۔ صحیح ابن خزیمہ، کتاب المناسک، باب البیتونۃ بمعنی لیلالی ایام التشریق،
برقم: ۲۹۵۶، ۲/۱۳۸۸، و باب التکبیر مع کل حصۃ برمی بہا رمی الجمول، برقم:
۲۹۷۱، ۲/۱۳۹۸

۱۲۴۔ الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الحج، باب رمی جمرة العقبة
برقم: ۳۸۵۷، ۴/۶۷

۱۲۵۔ مسند ابی یعلیٰ، مسند عائشہ، برقم: ۴۷۴۲، ۲۸۸/۸۷۰

۱۲۶۔ المسند للإمام أحمد، ۶/۹۰

۱۲۷۔ سنن الدارقطنی، کتاب الحج، برقم: ۲۶۵۴، ۲/۲۴۱

۱۲۸۔ شرح مشکوٰۃ، الآثار، باب مشکل ما روی عن ابن عباس و عن جابر فی قولہما: ما
ملزی بحکم الخ، برقم: ۳۵۱۴، ۹/۱۳۲

۱۲۹۔ المستدرک للحاکم، قول کتاب المناسک، برقم: ۱۷۹۲، ۲/۲۸

۱۳۰۔ کتاب المستقی، کتاب المناسک، برقم: ۲۹۲، ص ۲۶، ۴۲۷

۱۳۱۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الحج، باب الرجوع من منیٰ ایام التشریق، ص
برقم: ۹۶۶۱، ۵/۲۴۱

عن عمروہ فی البیتونۃ بمسکۃ ایام منیٰ قال لا یبیتن أحدًا إلا بیتی
أخرجه سعید (۱۳۷)

یعنی، حضرت عمروہ (تابعی) سے ایام منیٰ مکہ مکرمہ میں گزارنے کے متعلق
مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کوئی بھی ہرگز مکہ مکرمہ میں راتیں نہ بسر کرے۔
و عن إبراهيم لا یأس بئان یزور البیت لیلًا و لکن لا یبیتن
بمسکۃ (۱۳۳)

یعنی، ابراہیم نخعی (تابعی) سے مروی ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ
رات میں کعبہ کا طواف کرے لیکن (ایسا غصہ) مکہ میں ہرگز رات نہ
گزارے۔

امام مالک اور امام بیہقی کی روایت ہے کہ

قال عبد الله بن عمر: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لا
يَبْتَئِسُ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ لِيَالِي مَنَى مِنْ وَرَاءِ الْعَقَبَةِ (۱۳۴)
و عن ابي عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال عمر: لا يَبْتَئِسُ
أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ وَرَاءَ الْعَقَبَةِ حَتَّى يَكُونُوا بِمَنَى (۱۳۵)

۱۳۲۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء فی وجوب استكمال
المبيت فی الیالی الثلاثه ص ۵۴۲

۱۳۳۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لیلالی منیٰ، ما جاء فی
خلود منیٰ، ص ۵۴۲

۱۳۴۔ الصوطا للإمام مالک، کتاب الحج، باب (۷۰) البیتونۃ بمسکۃ لیلالی منیٰ، برقم: ۴۸۸
(آر)، ص ۲۷۰

ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الحج، باب لا رخصۃ فی البیتونۃ بمسکۃ لیلالی منیٰ،
برقم: ۹۶۶۰، ۵/۲۴۹

۱۳۵۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لیلالی منیٰ، ما جاء فی
خلود منیٰ، ص ۵۴۲ و قال أخرجه مالك و الأزرقي

یعنی، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، کوئی بھی حاجی ہرگز (حجرہ) ختمہ کے پیچھے رات نہ گزارے یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں۔

عن ابن عباس: لَا يَبْتَئِنُّ مِنْ قِرَاءِ الْعَقَبَةِ مِنْ مَنَى الْهَلَا (۱۳۶)
یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حاجی ہرگز منیٰ کی رات (حجرہ) ختمہ کے پیچھے نہ گزارے۔

عن هشام بن عروة، عن أبيه، أنه قال في التبتوتة بمكة ليأبى
مبى: لَا يَبْتَئِنُّ أَحَدٌ إِلَّا بِمَنَى (۱۳۷)

یعنی، ہشام بن عروہ سے مروی وہ اپنے والد (حضرت عروہ بن زہر) سے روایت کرتے ہیں، آپ نے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے کے بارے میں فرمایا، کوئی حاجی (یہ راتیں) نہ گزارے مگر منیٰ میں۔

شرح صحیح بخاری علامہ بدر الدین حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث شریف کے تحت لکھتے ہیں:

قال النووي: هذا يدل على مسألتين: إحداهما أن المبيت بمنى
ليأبى إتمام التشريق مأمور به وهل هو واجب أو سنة؟ قال
أبو حنيفة: سنة والآخرون: وجب، وشذبه: يجوز لأهل
السقاية أن يتركوا هذا المبيت ويلهبوا إلى مكة يستقوا بالليل
الماء من زمزم (۱۳۸)

۱۳۶۔ البقرى لقاصيد ثم القرى، الباب الحادى والثلاثون فى البيت لبالى منى، ما جاء فى
جلود منى، ص ۵۴۳

۱۳۷۔ السوطاً للإمام مالك كتاب الحج، باب (۷۰) التبتوتة بمكة لبالى منى، يروى ۲۴۹
(آخر) ص ۲۷۰

۱۳۸۔ عملہ القدري شرح صحيح البخارى، كتاب الحج، باب سقاية الحاج، يروى ۱۶۳۴، ۲۱۲/۷

یعنی، ”امام نووی“ نے فرمایا یہ حدیث دو مسئلوں پر دلالت کرتی ہے ایک یہ کہ ایام تشریق میں منیٰ میں رات گزارنے کا حکم دیا گیا ہے (اب سوال یہ ہے کہ) کیا یہ واجب ہے یا سنت؟ تو ”امام ابو حنیفہ“ نے فرمایا سنت (مؤکدہ) ہے اور دوسروں نے فرمایا کہ واجب، دوسری یہ کہ اہل سقایہ کے لئے جائز ہے کہ اس رات گزارنے (یعنی ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنے) کو چھوڑ دیں اور مکہ چلے جائیں تاکہ راتیں مکہ میں زحرم پلائیں۔

اور حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے اس حدیث شریف کے تحت لکھا ہے:

وفى الحديث دليل على وجوب المبيت بمنى وأنه من
مناسك الحج، لأن التعبير بالترخصة يقتضى أن مقابلتها عزيمة،
وأن الإذن وقع للعلّة المذكورة وإذا لم توجد أو ما فى معناه
لم يحصل الإذن

وبالوجوب قال الجمهور: وفى قول الشافعى، ورواية عن
أحمد وهو مذهب الحنفية أنه سنة (۱۳۹)

یعنی، حدیث شریف میں منیٰ میں رات گزارنے کے واجب ہونے کی دلیل ہے اور اس لئے کہ یہ رات گزارنا مناسک حج سے ہے کیونکہ رخصت کے ساتھ تعبیر اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کا مقابل عزیمت ہے اور اجازت علت مذکورہ کی وجہ سے واقع ہوئی ہے اور جب مذکورہ علت یا جو اس کے معنی میں ہے نہ پائی گئی تو اجازت جہیں پائی جائے گی، اور منیٰ میں رات گزارنے کا قول مجہور فقہاء نے کیا ہے اور

۱۳۹۔ فتح الباری، كتاب الحج، باب هل مبيت أصحاب السقاية لو غيرهم الحج،

یروى ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۲۳۸

امام شافعی سے ایک قول اور امام احمد سے ایک روایت میں ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ منیٰ میں رات گزارنا سفت ہے۔

اور اس حدیث شریف کے تحت شرح صحیح مسلم امام ابو العباس احمد بن عمر قرطبی متوفی ۲۵۶ھ لکھتے ہیں کہ

العمیة بمعنى ليلالي أيام التشريق من سنن الحج بلا خلاف إلا لنسب السقاية أو للرعاة (۱۴۰)

یعنی، ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا بلا خلاف سنن حج سے ہے سوائے اہل سقایہ اور چرواہوں کے۔

اور امام ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۱ھ نے اس حدیث شریف کے تحت لکھا کہ

و الثاني: سنة و به قال ابن عباس و الحسن و أبو حنيفة (۱۴۱)
یعنی، دوسرا یہ کہ سنت ہے اور یہی حضرت ابن عباس، حسن بصری اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا۔

اور اگر کوئی شخص ایام منیٰ میں رات گزارنے کے لئے منیٰ سے باہر بیٹھ جاتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُسے منیٰ کے اندر رات بسر کرنے کا حکم فرماتے چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ

وَ كَانَ يَتَّقِي مَنْ يُلْجِلُ مَنْ يَزُولُ مِنَ الْأَعْرَابِ وَ رَأَى الْعَقْبَةَ حَتَّى يَكُونُوا بِمَنْىَ أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَ الْأُرْدَقِيُّ (۱۴۲)

۱۴۰۔ المسند لمحمد بن أبي بكر بن محمد بن مسلم، كتاب الحج، باب الرخصة في ترك البيوتة يعني لأهل السقاية، برقم: ۱۱۶۸، ۱۴۳

۱۴۱۔ شرح صحيح مسلم للنووي، كتاب الحج، باب العمية يعني ليلالي أيام التشريق، برقم: ۲۴۶ (۱۳۱۵)، ۵۳/۹/۵

۱۴۲۔ القري لقاصد القري، الباب الحادي و الثلاثون، ما جاء في حلود مني، ص ۵۴۲

یعنی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس شخص کو بھیجتے جو اُن اعرابیوں کو منیٰ میں داخل کرے جو (عمرہ) عقبہ کے پیچھے (رات گزارنے کے لئے) اترے ہیں۔ اس کی تخریج امام مالک (۱۴۳) اور ازرقی (۱۴۴) نے فرمائی ہے

صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے جنہیں منیٰ سے باہر رات گزارنا ضروری ہوتا وہ حضور ﷺ سے اس کی اجازت لیتے اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اجازت طلب کرنا ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنے کی اہمیت کو واضح کرتا ہے جیسا کہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذمے زم زم پلانے کی ذمہ داری تھی اس لئے وہ یہ راتیں منیٰ میں بسر نہیں کر سکتے تھے تو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اجازت چاہی چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عن ابن عمر رضي الله عنهما أنَّ عَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَسْتَأْذِنَ النَّبِيَّ ﷺ لِيُؤْتِيَ بِمَكَّةَ لِيَالِيَّ مَنَى، مِنْ أَجْلِ سَقَاتِهِ فَأُذِنَ لَهُ (۱۴۵)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سقایہ کی وجہ سے نبی ﷺ سے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی۔

۱۴۳۔ الموطأ للإمام مالك، كتاب الحج، باب (۷۰) البوتة بمكة ليالي مني، برقم: ۴۸۸ (آ)، ص ۲۷۰

۱۴۴۔ أخبار مكة باب ذرع طواف سبعة بالكعبة ما جاء في منزل رسول الله ﷺ يعني و حلود مني، ۱۷۹/۲

۱۴۵۔ صحيح البخاري، كتاب الحج، باب سقاية الحاج، برقم: ۱۶۳۴، ۲/۴۰۳ و باب هل يبيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة ليالي مني؟ برقم: ۱۷۴۵، ۲/۴۲۹

أيضاً صحيح مسلم، كتاب الحج، باب وجوب العمية يعني ليالي أيام التشريق إلخ، برقم: ۲۴۶/۲ (۱۳۱۵)، ص ۶۰۷

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے دیگر ضرورت مندوں کو رخصت مرحمت فرمائی جیسے چھوٹا ہے کیونکہ منیٰ میں جا نوروں کے چارے کا کوئی سامان نہ تھا چنانچہ شیخ وہابی سلیمان نے نقل کیا:

لأن وادي منى لا نبات فيه ولو يأتوا الهلكت مواشيهم (۱۴۶)

یعنی، کیونکہ وادی منیٰ میں سبزہ نہیں ہے اگر وہ وہاں رات گزاریں تو ان کے مواشی ہلاک ہو جائیں گے۔

کیونکہ چھوٹا ہوں کا جا نور لے کر منیٰ سے باہر جا ضروری تھا اس لئے نبی کریم ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عن البلاح عن أبيه رضى الله تعالى عنهما قال: رخص رسول الله ﷺ

الأنبياء ليرعاه الويل في البيوت الحليل (۱۴۷)

یعنی، ہذا حج روایت کرتے ہیں اپنے باپ سے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں رات گزارنے میں اونٹوں کے چھوٹا ہوں کو رخصت مرحمت فرمائی۔

۱۴۶۔ الکافی فی الفقہ الحنفی، الحج و احکامہ، الفصل الثالث المبيت بمنى (۹)،

۸۰۰/۲

۱۴۷۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الحمار، رقم: ۴۲۱/۲،

ایضاً سنن الترمذی، کتاب الحج، باب الرخصة للرعاة أن يرموا يومه، رقم: ۹۵۵،

۹۲/۲

ایضاً المحوط للإمام مالك، کتاب الحج، باب (۷۲) الرخصة فی رمی الحمار، رقم:

۲۲۱/۲، ۲۲۸/۲، ص ۲۷۱

ایضاً سنن ابن ماجه، کتاب المناسک، باب ناخیر رمی الحمار من علیہ،

رقم: ۴۸۴/۲، ۳۰۲۷

ایضاً سنن الترمذی، کتاب المناسک، باب فی بحره العقبة أن ساعة رمی؟ رقم:

۵۳/۲، ۱۸۹۷

ایضاً سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب رمی الرعاة، رقم: ۳۰۶۶، ۲۸۰/۵/۲

اس روایت کے تحت تحقیق سنن أبی داؤد عزت عید اللہ عاس نے لکھا کہ

هذا رخصة رخصها رسول الله ﷺ للرعاة لأنهم مضطرون

إلى حفظ أموالهم، فلو أحلوا بالمقام والمبيت بمنى ضاعت

أموالهم وليس حكم غيرهم في هذا كحكمهم (۱۴۸)

یعنی، یہ وہ رخصت ہے جو رسول اللہ ﷺ نے چھوٹا ہوں کو عتائیت

فرمائی کیونکہ وہ اپنے اموال کی حفاظت کے لئے مجبور تھے اگر وہ منیٰ میں

ٹھہرے رہتے تو ان کے اموال ضائع ہو جاتے اور ان کے غیر کا حکم ان

کے حکم کی مثل نہیں ہے۔

جن لوگوں کا بندر واقعی صالح بندر تھا نبی ﷺ سے وہ لوگ اجازت فتنی ہوئے اور

انہیں اجازت ملی اور صحابہ کرام علیہم الرضوان نے مذکورہ ہال اعدار کے عدوہ جب کوئی دوسرا

صالح بندر پایا تو منیٰ کی بجائے مکہ مکرمہ میں رات گزارنے کی رخصت دی جیسے مال کی حفاظت

چنانچہ حدیث شریف ہے کہ

عن أبي خنيس عن عبد الله بن فروخ بسأل ابن عمر قال:

يُشَاءُ تَبَايَعُ بِأَمْوَالِ النَّاسِ، فَإِنِّي أَخْلُفُكُمْ، فَبَيِّتْ عَلَى الْمَالِ،

فَقَالَ: أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ بَاتَ بِمَنْى وَظَلَّ (۱۴۹)

یعنی، ابوخریز سے مروی ہے انہوں نے عبد اللہ بن فروخ کو حضرت ابن

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سوال کرتے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا ہم

لوگوں کے مال بچا کرتے ہیں ہم میں کا ایک مکہ مکرمہ آتا اور مال پر رات

گزارتا ہے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب میں ارشاد فرمایا مگر

۱۴۸۔ عقیق سنن أبی داؤد، رقم: ۴۴۱/۲، ۱۹۷۵

۱۴۹۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب بیت بمكة ليالي منى، رقم: ۳۳۶/۲، ۱۹۵۸

ایضاً السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الحج، باب لا رخصة في البيوت بمكة ليالي

منى، رقم: ۹۶۸۹، ۲۴۹/۵

رسول اللہ ﷺ تو آپ نے منیٰ میں رات بسر فرمائی اور وہیں رہے۔

اس لئے شوافع کے نزدیک اگر تینوں راتوں کا قیام ترک کیا تو ذمہ واجب ہوگا اور ایک رات کا قیام ترک کیا تو ایک تہائی ذمہ اور امام مالک کے نزدیک ایک رات کے قیام کے ترک میں کامل ذمہ لازم ہے جیسا کہ "القری لقاصد" (۱۰۰) میں ہے۔

اور یہ وجہ ذمہ کا حکم اُن کے نزدیک غیر معذور کے لئے ہے اور اگر معذور ہے تو اس پر ذمہ واجب نہ ہوگا چنانچہ وہی مسیحات نے "المجموع" (۱۸/۱۹) کے حوالے سے لکھا:

قال الإمام السَّوَيُّ رحمه تعالى: الأصحُّ المبيتُ بمنى لغير

المعلوِّر واجب، وإن ترك مبيت اللّيل وحج عليه دم (۱۵۱)

یعنی: "امام نووی" علیہ الرحمہ نے فرمایا صحیح ترین قول یہ ہے کہ منیٰ میں

رات گزارنا غیر معذور کے لئے واجب ہے اگر اُس نے منیٰ کی راتوں کا

قیام (منیٰ میں) ترک کر دیا تو اُس پر یہ ذمہ واجب ہے۔

اور امام مالک کے نزدیک غیر معذور کو ایام منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا واجب ہے

ترک کی صورت میں ذمہ لازم ہے اور امام احمد سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک وجہ کی اور دوسری سنت ہونے کی (۱۵۲)

اور احناف کے نزدیک ایام منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا غیر معذور کے لئے سنت

مؤکدہ ہے اور اس کا بدلہ رترک مکروہ ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لما روى أنَّ السَّيِّحَةَ باتت بمنى ليالي الرَّمي و هذه البيوتنة

سنة عند (۱۵۳)

۱۵۱۔ القرى لقاصد، القرى، الباب المطاوع، الثلاثون، ص ۵۴۲

۱۵۱۔ الكافي في الفقه الحنفی، أحكام الحج، الفصل الثالث، ۲/۸۰۰

۱۵۲۔ الكافي في الفقه الحنفی، أحكام الحج، الفصل الثالث، ۲/۸۰۰

۱۵۳۔ المعالم في المسائل، فصل في دخول مكة بطواف الزياره، ص ۵۹۳

یعنی، اس لئے کہ مروی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے رمی کی راتیں منیٰ میں گزاریں اور یہ راتیں منیٰ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت (مؤکدہ) ہے۔

محمد بن عبد بنعمانی امام محمد بن حسن عیسیٰ متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

وإن كان أيام منى بمكة غير آتية كان ياتى منى يومى

الحمار، قال: قد أنشأه وليس عليه شيء (۱۵۴)

یعنی، اگر ایام منیٰ میں مکہ مکرمہ میں ہے سوائے اس کے کہ وہ منیٰ آتا ہے

اور رمی کرتا ہے، فرمایا اُس نے اسامت کی اور اُس پر (جرمانے وغیرہ

سے) کوئی شے لازم نہیں۔

اور شمس الانوار امام شمس الدین ابو بکر محمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ امام محمد کی مندرجہ بالا

عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

لأنه ما ترك إلا السنة وهي البيوتنة بمنى في ليالي الرَّمي (۱۵۵)

یعنی، (دم وغیرہ لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ) اُس نے نہیں چھوڑا مگر

سنت کو، اور منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت ہے۔

اور امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ومن بات في غير منى في أيام الرَّمي كان مُسِيئاً ولا شيء

عليه (۱۵۶)

یعنی، جس نے ایام تشریق میں راتیں غیر منیٰ میں گزاریں وہ اسامت

کرنے والا ہے اور اُس پر (جرمانے وغیرہ سے) کوئی شے لازم نہیں۔

۱۵۴۔ کتاب الأهل المعروف بالصيغة، كتاب المسائل، باب رمي الحمار، ۲/۳۵۸

۱۵۵۔ الصيغة للشيخ حمي، كتاب المسائل، باب رمي الحمار، ۲/۶۱/۴

۱۵۶۔ مختصر الطحاوي، كتاب الحج، باب الفدية و جزاء الضيف، ص ۷۰

اور امام ابو الحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

قال أصحابنا: إذا قرأ البيت بسمي من غير قلب فقد آسناء و
لا شيء عليه (۱۵۷)

یعنی، ہمارے اصحاب (احناف) نے فرمایا جب منیٰ میں رات گزارنا بلا
تندرست کر دیا تو اس نے اسامت کی اور اس پر (جرمانہ، غیر دے)
کوئی شے لازم نہیں۔

علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم حنفی متوفی ۹۵۶ھ اور فقیہ عبد اللہ بن محمد داماد آندی
حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ لکھتے ہیں:

و بيوت لياالي الزمي بسمي فبكره ان لا يبيت بسمي ولو بات في
غيره من غير قلب لا شيء عليه (۱۵۸)

یعنی، رمی کی راتیں منیٰ میں گزارے، پس مکروہ ہے منیٰ کی راتیں منیٰ میں
نہ گزارے اور اگر یہ راتیں بلا عذر منیٰ کے غیر میں گزاریں تو اس پر کوئی
جزاء لازم نہیں۔

اور شریح صحیح بخاری علامہ بدر الدین عینی حنفی صحیح بخاری کی حدیث ابن عمر (رضہ ۱۱۳۸)
کے تحت لکھتے ہیں:

قال أصحابنا: بكرة أن لا يبيت بسمي لياالي الزم لانه يبيت
بها و كذا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه و كان يؤدب
على تركه (۱۵۹)

یعنی، ہمارے اصحاب (احناف) نے فرمایا کہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں

۱۵۷۔ التحريك كتاب الحج مسئلة رقم: ۲۹۲، حکم من راء البيت بسمي من غير قلب،
۱۹۵۷/۴

۱۵۸۔ ملقى الأبحر و مجمع الأنهر، كتاب الحج، فصل صفة الحجفة ۲۸۲/۱

۱۵۹۔ عملہ القري، كتاب الحج، باب مفاية الحاج، برقم: ۱۶۲۴، ۲۱۳/۷

نہ گزارنا مکروہ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے یہ راتیں منیٰ میں گزاریں
اور اسی طرح حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے چھوڑنے
پر تادیب فرمایا کرتے تھے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و السنة أن يبيت بسمي لياالي أيام الزمي (۱۶۰)

یعنی، سنت یہ ہے کہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں گزارے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لأن البيوت بسمي ليااليها سنة عتلتها (۱۶۱)

یعنی، کیونکہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے۔

اور محمد دم محمد ہاشم عسکری حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ سنن مؤکدہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

و إذا نه استبتو يومه فمؤدون أكثر شب ورشي "يا زوهم و دوا زوهم"
و هم جنس و رشب ميزوهم نیز و حق کے کہ تاخیر کنند نفر رانا روز چہارم کہ
روز یزدہم ست (۱۶۲)

یعنی، سنی مؤکدہ میں سے ہے گیارہ اور بارہ کی رات کا اکثر حصہ منیٰ

میں گزارنا اور اسی طرح تیرہویں رات اس شخص کے حق میں جس نے

مکہ لوٹنے میں چوتھے روز تک تاخیر کی کہ تیرہواں دن ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

۱۶۰۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب طواف الزيارة، فصل إذا فرغ من الطواف،

ص ۲۶۰

۱۶۱۔ المناسك المتقسط في المناسك المتوسط، باب طواف الزيارة، فصل إذا فرغ من

الطواف، ص ۲۶۰

۱۶۲۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، مقدمة، فصل سوم دو بیان قرآن الخ، ص ۴۷

فیبيت بها الرمي إلى ليالي أيام الترمي هو المنة (۱۶۳)

یعنی، پس رمی کے لئے منی میں رات گزارے یعنی ایام رمی کی راتیں (منی میں گزارے) اور یہ سق ہے۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

دسویں گیارہویں، بارہویں کی راتیں منی میں بسر کرنا سق ہے نہ مزدلفہ میں نہ مکہ میں نہ راہ میں (۱۶۴)

اور احناف کے نزدیک ایام رمی کی راتیں منی میں گزارنا واجب نہیں ہے جب کہ دیگر کے نزدیک واجب ہے جیسے کہ پہلے بیان ہوا چنانچہ علامہ مظفر الدین ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

لا توجب المبيت في هذه الليالي بمس (۱۶۵)

یعنی، ہم یہ راتیں منی میں بسر کرنا واجب نہیں کرتے۔

عدم وجوب کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اہل سقایہ اور اونٹوں والوں کو رخصت عنایت فرمائی اگر یہ رات گزارنا واجب ہوتا تو آپ ﷺ رخصت مرحمت نہ فرماتے تھے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ منی میں رات بسر کرنے سے مقصود رمی ہے چنانچہ اسد محمد سعید صاغری نے لکھا:

وقال الحنفية: المبيت في تلك الليالي بمس ستة هلنا ليس

بواجب لأن المقصود الرمي، ولأنه لو كان واجباً لما رخص

في تركه لأهل البقايه و أما استعفاء العباسي فلاسقاط الإساءة

الكائبة بسبب الانفراد عن جميع الناس مع الرسول عليه

۱۶۳ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: صلاة العید و الجمعة فی منی،

بحث فومه، فیبيت بها الرمي، ۲۰، ۲۱

۱۶۴ بہار شریعت، حج کا بیان، طواف فرض، ۶۲، ۸۷

۱۶۵ مجمع البحرین، فصل فی صفة تعادل الحج، ص ۲۳۱

الصلاة والسلام (۱۶۶)

یعنی، حقیقہ نے کہا کہ یہ راتیں منی میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ہے کیونکہ مقصود رمی ہے اور کیونکہ اگر واجب ہوتا تو اس کے ترک کی اہل سقایہ کو رخصت نہ دی جاتی مگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا اجازت طلب کرنا تو وہ اس اساعت کو ساقط کرنے کے لئے تھا جو افراد کی وجہ سے تھی کہ تمام لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔

لہذا ان راتوں کا اکثر حصہ مزدلفہ یا مکہ یا منی کے علاوہ کسی اور جگہ گزارنا مکروہ ہے چنانچہ علامہ محمد بن احمد سرقدی حنفی متوفی ۵۴۰ھ (۱۶۷) اور علامہ عبد وائدین ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ (۱۶۸) لکھتے ہیں:

وبكرة أن يبيت في غير منى في أيام منى ويكون مسيقاً

ملخصاً

یعنی، مکروہ ہے کہ ایام منی (کی راتیں) منی کے غیر میں گزارے (اور ایسا کرنے والا) ٹھیکہ کرنے والا ہوگا۔

۲۔ اور آٹھ ذوالحجہ کو منی آنا اور آنے والی رات کا اکثر حصہ منی میں گزارنا بھی سنت ہے چنانچہ حدیث جاہلہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ

أَنَّ صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَجَّهَ قَبْلَ صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَ صَلَّى بِمِنَى

الظُّهْرِ وَ الْغَضْرَ فِي الْمَعْرَبِ فِي الْعِشَاءِ وَ فِي رَوَايَةِ أَبِي سَعِيدٍ

رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فِي الْمَعْرَبِ، وَ صَلَّى الظُّهْرَ

وَ الْغَضْرَ فِي الْمَعْرَبِ فِي الْعِشَاءِ وَ الصُّبْحِ، وَ قَالَ الْبُخَارِيُّ صَلَّى

۱۶۶ الحج و العمرة، حكم المبيت بمس ليالي الترمي، ص ۶۸

۱۶۷ حقه الفقهاء، كتاب الحج، باب الإحرام، ص ۲۰۲

۱۶۸ بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في بيان سنن الحج، ۱۴۹، ۱۵۰

ظَهَرَ وَ الْعَصْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ بِمَنَى (۱۶۹)

یعنی، نبی کریم ﷺ نماز ظہر سے قبل (منیٰ کی طرف) متوجہ ہوئے اور ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں منیٰ میں ادا فرمائیں۔ اور ابو سعید کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ آٹھ ذوالحجہ کو زوال کے بعد روانہ ہوئے پس منیٰ میں تشریف لائے اور ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں ادا فرمائیں۔ اور امام بخاری نے فرمایا کہ ظہر اور عصر کی نمازیں منیٰ میں ادا فرمائیں۔

اور امام مسلم کی روایت ہے کہ

عَنْ جَدِّهِ قَالَ: فَكُنَّا مَعَ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ نَوُحُّهُوَ إِلَى مَنَى، وَاعْتَمُوا بِالسَّحْبِ وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَضَلَّى بِهِ ظَهْرَهُ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ شَمْسُ (۱۷۰)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: جب آٹھویں ذوالحجہ آئی تو لوگ منیٰ کی طرف متوجہ ہوئے پس حج کا احرام باندھا اور نبی کریم ﷺ سوار ہوئے پس ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں منیٰ میں ادا کیں پھر کچھ دیر ٹھہرے یہاں تک کہ سورج طلوع ہوا۔

آٹھ کو منیٰ جانا اور وہاں رات گزارنا سنت ہے اور ترک مکروہ ہے مرکب منیٰ (اس مت کرنے والے) ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرماتی حنفی متوفی ۵۹۷ھ

۱۶۹۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب السابع عشر في التَّوْحُّدِ من مكة إلى منى، ما جاء (۲)

في وقت التَّوْحُّدِ إلى منى من يوم التَّروية ص ۳۷۶، ۳۷۷

۱۷۰۔ صحيح مسلم، كتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ، برقم: ۲۹۲۲، ۱۴۷ (۱۲۱۸)،

ص ۵۶۶

لکھتے ہیں:

لَأَنَّ التَّوَاخُعَ إِلَى مَنَى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ سُنَّةٌ وَ تَرْكُ السُّنَّةِ مَكْرُوهٌ إِلَّا لِمَنْ وَدَّ (۱۷۱)

یعنی، کیونکہ آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ جانا سنت ہے اور ترک سنت مکروہ ہے مگر یہ کہ کسی ضرورت کی بنا پر ہو۔

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ اس تاریخ میں قیام منیٰ کے تارک کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

وَلِكِنَّ لِسَاءَ حَرَكَةِ الْاِقْتِلَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ (۱۷۲)

محمد و محمد ہاشم بن عبد الغفور رضوی حنفی لکھتے ہیں:

بِوَدُنِ عِبَادِ عَرَفَةَ وَ رَمَضِيَّ سُنَّةٌ اس (۱۷۳)

یعنی، عرفہ کی رات منیٰ میں ہونا سنت ہے، جیسا کہ آگے آئے گا۔

یہاں بھی رات سے مراد رات کا اکثر حصہ ہے۔

علامہ ابو منصور کرماتی حنفی (۱۷۴)، علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی (۱۷۵) اور علامہ ابو

البرکات عبد اللہ احمد بن محمود نسبی حنفی متوفی ۸۱۰ھ (۱۷۶) لکھتے ہیں اور ”ہدایہ“ و ”کافی نسبی“ کے حوالے سے ملا علی قاری (۱۷۷) نقل کرتے ہیں:

۱۷۱۔ المسالك في المناسك فصل في الزواجر من مكة إلى منى، ص ۴۸۷

۱۷۲۔ الهداية كتاب الحج، باب الإحرام، ۱-۲/۱۷۳

۱۷۳۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب بحمد، فصل جہارم، ص ۱۷۱

۱۷۴۔ المسالك في المناسك فصل الزواجر من مكة إلى منى، ص ۴۸۷

۱۷۵۔ الهداية كتاب الحج، باب الإحرام، ۱-۲/۱۷۳

۱۷۶۔ الكافي، كتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله ثم إلى عرفات إلخ، ۱/۲۲۹

۱۷۷۔ المسالك المستقص في المناسك المتوسطة، باب عطية يوم السابع من ذي الحجة،

فصل في الزواجر، ص ۲۰۸

و إن بات بمكة ليلة عرفة و صلى بها الفجر، ثم عدا منها إلى عرفات و مر على منى حاز ذلك و لكنه مبيى. و اللفظ للأول یعنی، پس اگر عرفات کی رات مکہ میں بسر کی اور وہیں نماز فجر پڑھی پھر وہاں سے صبح میں عرفات کو چلا اور منی سے گزرا تو اسے جائز ہوا لیکن وہ اس میں اسامت کرنے والا ہوا۔

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و إن بات بمكة تلك الليلة حاز و أساء (۱۷۸) یعنی، اگر وہ رات مکہ میں گزاری تو جائز ہوا (یعنی حج ہو گیا) اور اس نے اسامت کی۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى لتترك السنة على القول بها فقال الفارسي تبعاً لما فى "المحيط" المبيى بها سنة (۱۷۹) یعنی، اس کے سنت ہونے کے قول کی بنا پر اس نے سنت ترک کر دیا، پس قاری نے جو "محیط" میں ہے اس کی اتباع میں کہا کہ منی میں رات گزارنا سنت ہے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر توقف نمود جب عرفہ در مکہ یا عرفات یا در جائے دیگر اسامت کر دہا شد بسبب ترک سنت (۱۸۰)

۱۷۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقرى، باب عطية يوم التمتع من ذى الحجة فصل في

الرؤا ح ص ۲۰۸

۱۷۹۔ المصالح المتقسط في المناسك المتوسطة باب عطية يوم التمتع من ذى الحجة

فصل في الرؤا ح ص ۲۰۸

۱۸۰۔ حياة القلوب في ربه المحبوب، باب ينحصر، فصل چهارم، ص ۱۲۱

یعنی، پس اگر جب عرفہ مکہ میں ٹھہرا رہا یا عرفات میں یا (منی کے علاوہ) کسی اور جگہ (جیسے مزدلفہ وغیرہ) تو اس نے ترک سنت کے سبب اسامت کی۔

اور محمد الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اگر عرفہ کی رات مکہ میں گزاری اور لوگوں کو فجر پڑھ کر منی سے ہوتا ہوا عرفات پہنچا تو حج ہو جائے گا مگر اگر کیا کہ سنت کو ترک کیا (۱۸۱)

اور یہ میریت (یعنی، رات گزارنا، چاہے نوکی رات ہو یا گیارہ اور پورے راتیں ہوں) رات کے اکثر حصے سے حاصل ہوگا نہ کہ اقل سے چنانچہ شرح صحیح بخاری عد مدہ برآمدین یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

و فى "التوضيح" لا يحصل المبيت إلا بمعظم الليل (۱۸۲)

یعنی، رات گزارنا رات کے اکثر حصے سے حاصل ہوگا۔

اور علامہ محبت الدین طبری متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و المعتبر فى المبيت: الكون بمعنى معظم الليل، بد المبيت ورة مطلقاً و الاستيعاب غير واجب اتفاقاً، فقيم المعظم مقام الكل، و لا فرق بين اول الليل و الآخرة (۱۸۳)

یعنی، منی میں رات گزارنے میں معتبر منی میں اکثر رات ہونا ہے، کیونکہ مبيت مطلقاً وارد ہوا ہے اور استيعاب بالاتفاق واجب نہیں ہے، پس اکثر کل کے قائم مقام ہے، اور اول رات اور آخر رات میں کوئی فرق نہیں (یعنی اکثر رات کے اول میں گزارے یا رات کے آخری حصے

۱۸۱۔ بہار شریعت، حج کا بیان، منی کی رونا گئی اور عرفہ کا قوف، ۱۰، ۶، ۷

۱۸۲۔ عمدة القاری، کتاب الحج، باب سقیہ الحاج، برقم، ۱۶۳۴، ۷، ۲۱۴

۱۸۳۔ القری نقاصد آتم القری، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت چابی منی، ما جاء فی

وجوب استكمال المبيت على الليالي الثلاث، ص ۵۴۲

میں گزارے اس میں کوئی فرق نہیں ہے)

ترک مہیت منیٰ اگر عقد رصالح کی بنا پر ہو تو اسامت لازم نہ آئے گی۔ اُن میں سے دو عقد تو وہ ہیں کہ جن کا ذکر احادیث میں ہے کہ اہل سقاہ اور چرواہے اس معاملہ میں معذور قرار دیئے گئے، ان کے علاوہ امام نووی نے چند عقد مزید بیان فرمائے چنانچہ یہی مسلمان نے امام نووی کے حوالے سے لکھا کہ

والمعلون: رعاء الإبل وأهل السقاية: ومنهم من له مال بحاف ضياعه لو اشتغل بالمهية أو يخطف على نفسه، أو أن يكوّن به مرض ينشئ معه المهية، أو له مرض يحتاج إلى تعذيبه (۸۴)

یعنی، اور معذورین، اونٹوں کے چرواہے، اور اہل سقاہ اور اُن معذورین میں سے وہ شخص ہے جو مال رکھتا ہو اور اگر وہ مہیت منیٰ (یعنی منیٰ میں رات گزارنے) میں مشغول ہوتا ہے تو اُسے اُس کے ضائع ہونے کا خوف ہے، یا اُسے اپنی جان کا خوف ہے، یا وہ ایسا مریض ہو کہ جس پر مہیت منیٰ شاق ہو یا اُس کا ایسا مریض ہو جو بیمار داری کا محتاج ہو۔

ائمہ ثلاثہ (امام مالک، شافعی اور احمد) کے نزدیک بلا عقد منیٰ میں رات گزارنے کے ترک پر ذمہ واجب ہوگا اور تو بہ لزم ہوگی کیونکہ اُن کے نزدیک مہیت منیٰ واجب ہے اور ترک واجب سے ذمہ لزم آتا ہے اور اُن کے نزدیک یہ بھی واجب ہے لہذا اس کے بلا عقد ترک پر ذمہ لازم ہوگا اور احناف کے نزدیک مہیت منیٰ سقیا مؤکدہ ہے اور بلا عقد اس کا ترک مکروہ ہے کہ جس پر اسامت لزم ہوگی۔ چنانچہ علامہ مظہر الدین ابن السامعی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و یکرہ ترکہ (۱۸۵)

یعنی، اس کا ترک مکروہ ہے۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کربانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وترك المشية مكروه إلا لضرورة (۱۸۶)

یعنی، ترک سقیا مکروہ ہے مگر یہ کہ کسی شرعی ضرورت کی وجہ سے ہو۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولو بات (أكثر ليلها في غير منى) مكروه (۱۸۷)

یعنی، اگر رات کا اکثر حصہ غیر منیٰ میں گزارا تو مکروہ ہوا۔

اور محمد دوم محمد ہاشم غصوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

پس اگر انداخت آتھا را یا یکے اذانہا در مکہ یا در طریق، یا در موضع دیگر

غیر منیٰ مکروہ باشد (۱۸۸)

یعنی، پس اگر یہ راتیں یا ان میں سے کوئی ایک رات مکہ مکرمہ میں یا

راستے میں یا منیٰ کے علاوہ کسی اور جگہ گزاری تو مکروہ ہوا۔

اور دوسرے مقام پر مکروہات کے بیان میں لکھتے ہیں:

واذانہا ست بیتوتہ کردن در شبائے رمی جمار در غیر منیٰ اگر چہ در مکہ

باشد (۱۸۹)

یعنی، اُن میں سے ہے رمی جمار کی راتیں غیر منیٰ میں گزارنا اگر چہ مکہ

میں ہو۔

اور سنت مؤکدہ کے قصد ترک پر اسامت لازم آتی ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

و حکم المُنْسِ ای المؤمنین بالإساءة بتركها ای لو تركها
عمداً (۱۹۰)

یعنی، منکین مؤکدہ کا حکم یہ ہے کہ ان کے عمد ترک پر اسامت لازم آتی ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

حکم منکین مؤکدہ لزوم اسامت است ترک کیے ازاںہا عمداً (۱۹۱)
یعنی، حکم منکین مؤکدہ کا لزوم اسامت ہے ان میں سے کسی ایک کو عمد ترک کرنے کے سبب سے۔

اور لزوم اسامت سے اس عمل کا ثواب ناقص ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و حکمها ای حکم المکروها ب دحول النقص ای نقص
الثواب فی القدر و بحول العقاب ای تحقق العقاب فیما ترک
فیہ الستة المؤکدة و تحقق العذاب فی ترک الإحباب (۱۹۲)
یعنی، مکروہات کا حکم عمل میں ثواب کا ناقص ہونا ہے اور خوف عقاب ہے
یعنی جس میں سنت مؤکدہ کو ترک کیا اس میں عقاب کے تحقق کا خوف
ہے اور جس میں واجب کو ترک کیا اس میں عذاب کا تحقق۔

۱۹۰۔ أبواب المناسک مع شرحه للقرنی، باب فی النقص فصل فی سنتہ ص ۸۲

۱۹۱۔ حیاة القلوب فی زیارۃ المحبوب، مقلدہ فصل سیوم ص ۴۸

۱۹۲۔ أبواب المناسک مع شرحه للقرنی، باب فی نقص الحج فصل فی مکروہاتہ و ہی
کثیر ص ۸۵

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

حکم مکروہات آن سنت کہ ناقص شود ثواب عملی کہ واقع گرد و در وی فعل
مکروہہ و لازم آید خوف عقاب در ترک سنت مؤکدہ و خوف عذاب در
ترک واجب (۱۹۳)

یعنی، مکروہات کا حکم یہ ہے کہ جس میں یہ فعل مکروہ واقع ہو اس عمل کا
ثواب ناقص ہو جاتا ہے اور سنت مؤکدہ کے ترک میں خوف عقاب
اور ترک واجب میں خوف عذاب لازم آتا ہے۔

۳۔ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منی کو روانہ ہونا سنت مؤکدہ ہے چنانچہ حدیث
شریف میں ہے کہ

عن جابر حلیہ الطویل، و فیہ أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَتَى
الْمَزْدَلِفَةَ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ ثُمَّ اصْطَحَجَ حَتَّى طَلَعَ
الْفَجْرُ، فَصَلَّى الْفَجْرَ، ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ
الْحَرَامَ، وَلَمْ يَبْرَأْ وَاقِعاً حَتَّى أَسْفَرَ جَدًّا ثُمَّ دَفَعَ قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ (۱۹۴)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے طویل حدیث میں مروی ہے اور اس
میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب (عراقات سے) مزدلفہ تشریف لائے
تو مغرب و عشاء کی نمازیں ادا فرمائیں پھر آرام فرما ہوئے یہاں تک
کہ فجر طلوع ہوئی، پس نماز فجر ادا فرمائی، پھر قصواء اوٹنی پر سوار ہوئے
یہاں تک کہ مشعر حرام تشریف لائے وہیں وقوف میں رہے یہاں تک
کہ خوب آجا لا ہوا پھر طلوع آفتاب سے قبل (منی کو) لوٹے۔

۱۹۳۔ حیاة القلوب فی زیارۃ المحبوب، مقلدہ فصل سیوم ص ۵۰

۱۹۴۔ القرنی نقاصد آم القری، الباب التاسع عشر فی الإماضة من عرفة والوقوف بالمزدلفة
ما جاء (۱۶) فی التبرک بالصبح بالمزدلفة ص ۴۲۵

امام بخاری کی حضرت عمرو بن میمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ

قَالَ شَهِدْتُ عُمَرَ صَلَّى بِحَجَّعِ الصُّبْحِ ثُمَّ وَقَفَ فَقَالَ: إِنَّ
الْمَشْرُوكِينَ كَانُوا لَا يَفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ شَمْسُ، وَ يَقُولُونَ:
أَشْرِقْ بُيُوتُ، وَ إِنَّ أَسَى حَقِّةَ خَالَفَهُمْ ثُمَّ قَضَى قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ
الشَّمْسُ (۱۹۵)

یعنی، میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاضر ہوا آپ نے مزدلفہ میں
فجر کی نماز ادا فرمائی پھر وقف فرمایا، پس فرمایا مشرکین مزدلفہ سے سورج
طلوع ہونے تک نہیں لوٹتے تھے اور کہتے تھے اے میرا روشن ہو جا اور
بے شک نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت کی پھر سورج نکلنے سے پہلے
منیٰ کو لوٹے۔

اور محب طبری نے اس روایت کو ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ: شَهِدْتُ عُمَرَ حِينَ صَلَّى بِحَجَّعِ
الصُّبْحِ قَالَ: إِنَّ الْمَشْرُوكِينَ كَانُوا لَا يَفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ
وَيَقُولُوا: أَشْرِقْ بُيُوتُ، وَ إِنَّ أَسَى حَقِّةَ خَالَفَهُمْ فَفَضَّ قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ (۱۹۶)

یعنی، عمرو بن میمون سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھا جب آپ نے مزدلفہ میں نماز فجر
ادا فرمائی، فرمایا بے شک مشرکین مزدلفہ سے نہیں لوٹتے تھے یہاں تک
کہ سورج طلوع ہو جاتا اور کہتے تھے اے میرا روشن ہو جا، اور بے
شک نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت فرمائی اور طلوع آفتاب سے

۱۹۵۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب منیٰ يلعب من جمع، برقم: ۴۱۶۸/۱۵

۱۹۶۔ البقرى لقاصد أم القرى، الباب العشرون في الإفاضة من المزدلفة و في الرمي، ما جاء

(۱) في وقت الإفاضة ص ۲۷

قبل منیٰ کو لوٹے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: إِنَّ الْمَشْرُوكِينَ كَانُوا لَا يَفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ
الشَّمْسُ، وَ يَقُولُونَ أَشْرِقْ بُيُوتُ، وَ إِنَّ أَسَى حَقِّةَ خَالَفَهُمْ ثُمَّ
أَفَاضَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (۱۹۷)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے
فرمایا بے شک مشرکین مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے قبل نہیں لوٹتے تھے
اور کہتے تھے (جبل) میرا روشن ہو جا اور نبی کریم ﷺ نے اُن کی
مخالفت فرمائی پھر طلوع آفتاب سے قبل لوٹے۔

و عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرَ وَ
عُثْمَانَ لَا يَفِيضُونَ فِي حَجَّتِهِمْ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ حَتَّى تَنْظُرَ الْوَيْلُ
مَوَاصِعَ أَحْقَافَهَا (۱۹۸) أخرجه سعيد بن منصور

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے آپ نے فرمایا میں
نے حضرت ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ یہ حضرات اپنے
حج میں مزدلفہ سے (منیٰ کو) نہ لوٹتے تھے یہاں تک کہ اونٹ اپنے پاؤں
رکھنے کی جگہ کو دیکھ لیں۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ قَالَ: وَقَفْتُ الدُّفْعَةَ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِذْ أَبْصُرْتُ
الْإِبِلَ أَحْقَافَهَا (۱۹۹) أخرجه سعيد بن منصور

۱۹۷۔ هداية السالك إلى المساهب الأربعة في المناسك، الباب الحادى عشر، فصل في

المنع من مزدلفة إلى منى، ۱۰۷۴/۳

۱۹۸۔ البقرى لقاصد أم القرى، الباب العشرون في الإفاضة من المزدلفة و في الرمي، ما جاء

(۱) في وقت الإفاضة ص ۲۷

۱۹۹۔ البقرى لقاصد أم القرى، الباب العشرون في الإفاضة من المزدلفة و في الرمي، ما جاء

(۱) في وقت الإفاضة ص ۲۷

یعنی، حضرت جابر بن زید سے مروی ہے فرمایا مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹنے کا وقت وہ ہے جب اونٹ اپنے پاؤں رکھنے کی جگہ کو دیکھ لے۔

عن بضع رجل مسفر بن ربيعة لثقتي، فقد ابن عمر: تربية في
الحج هدية؟ فنفع بن عمر، و دفع لئلا تفتة (٢) أخرجه
سعيد بن منصور

یعنی، مافی تا یہی سے مروی ہے کہ فرمایا مزدلفہ سے منیٰ کو لوٹنے کے لئے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے خوب اُجالا ہونے کا انتظار کیا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم لوگ زمانہ جاہلیت والے عمل کا ارادہ رکھتے ہو (یعنی سورج نکلنے کا انتظار کر رہے ہو)، پس حضرت ابن عمر منیٰ کو لوٹے اور آپ کے ساتھ لوگ بھی لوٹے۔

قال طاووس: كان أهل الحاضرة يدفعون من عرفة قبل أن
تغرب الشمس و من المزدلفة بعد أن تطلع الشمس و
يقولون: أشرق ثبير كما تغير فآخره الله هذه، و قدم هذه، قال
الشافعي يعني قدم المزدلفة قبل أن تطلع الشمس و آخر عرفة
إلى أن تغرب الشمس (٢٠١)

یعنی، طاووس نے فرمایا کہ اہل جاہلیت میں عرفات سے (مزدلفہ کو) سورج غروب ہونے سے قبل اور مزدلفہ سے (منیٰ کو) سورج طلوع ہونے کے بعد لوٹتے تھے اور کہتے تھے میرا روشن ہو جانا کہ ہم جگہ بدلیں تو اللہ تعالیٰ نے اسے مؤخر کر دیا اور اُسے مقدم کر دیا، امام شافعی نے

٢٠١۔ القيرى لقاصد أم القرى، الباب العشرون في الإفاضة من المزدلفة و في الرمي، ما جاء

(١) في وقت الإفاضة ص ٤٢٧

٢٠١۔ القيرى لقاصد أم القرى، الباب العشرون في الإفاضة من المزدلفة و في الرمي، ما جاء

(١) في وقت الإفاضة ص ٤٢٧

فرمایا مطلب ہے کہ مزدلفہ سے لوٹنے کو سورج نکلنے پر مقدم فرمایا اور عرفہ کے قیام کو سورج غروب ہونے تک مؤخر فرمایا۔

احادیث و آثار کو نقل کر کے علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ٦٩٣ھ لکھتے ہیں
قال أهل العلم: و هذه سنة الإسلام، أن يطلع من المزدلفة عند
الاستقار قبل طلوع الشمس (٢٠٢)

یعنی، اہل علم نے فرمایا یہ سنت اسلام ہے کہ خوب اُجالا ہو جانے کے وقت طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹے۔

اور امام عزالدین بن جماعة کتابی متوفی ٦٨٤ھ لکھتے ہیں:

و السنة: أن يتوجهوا إلى منى قبل طلوع الشمس و عليهم
التكبير بالاتفاق، اقتداء بالنبي ﷺ (٢٠٣)

یعنی، سنت ہے کہ طلوع آفتاب سے قبل لوٹیں اور لوٹتے وقت اُن پر بالاتفاق سکون لازم ہوئی ^{حکایت} کی اقتدا کرتے ہوئے۔

علامہ قاری حنفی متوفی ١٠١٣ھ لکھتے ہیں:

و الحاصل أن الإفاضة على وجه السنة أن يكون بعد الاستقار
من المشعر الحرام (٢٠٤)

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ مزدلفہ سے سنت کے مطابق رجوع یہ ہے کہ وہ (یعنی منیٰ کو لوٹنا) خوب اُجالا ہو جانے کے بعد مشعر حرام سے ہو۔

٢٠٢۔ القيرى لقاصد أم القرى، الباب العشرون في الإفاضة من المزدلفة و في الرمي، ما جاء

(١) في وقت الإفاضة ص ٤٢٧

٢٠٣۔ هدية السائل الباب الحادي عشر: في الخروج من مكة المحرفة إلخ، ١٠٧٥/٣

٢٠٤۔ المحشود المشفق في المحشود المشفق، باب أحكام المزدلفة فصل في أدب

التوجه إلى منى، ص ٢٤٤

اور محمد و محمد ہاشم ٹھکوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

چون قاریغ شود از وقوف مزدلفہ و اسفار بسیار شود پس سنت است کہ اقامتہ نماید از مزدلفہ ہمراہ امام قبل از طلوع شمس (۲۰۵)

یعنی، جب وقوف مزدلفہ سے قاریغ ہو جائے اور خوب اُجالا ہو جائے تو سنت ہے کہ امام کے ساتھ سورج نکلنے سے قبل مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹے۔

اور دوسرے مقام پر سنن مؤکدہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

و از انہا خروج نمودن از مزدلفہ برای رجوع بسوی منیٰ قبل از طلوع شمس (۲۰۶)

یعنی، سنن مؤکدہ میں ہے مزدلفہ سے منیٰ کی جانب لوٹنے کے لئے طلوع آفتاب سے قبل نکلتا۔

لہذا ثابت ہوا کہ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کو یونٹائنت مؤکدہ ہے اور طلوع آفتاب کے وقت مزدلفہ میں رہنا اور منیٰ کو نہ لوٹنا سنت مؤکدہ کے خلاف ہے اگرچہ اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا اور وہ سنت مؤکدہ کو ترک کرنے کی وجہ سے اسانت کرنے والا کہلائے گا۔

چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و کذا لو دَفَعَ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ سِوَاءَ أَقَاضَ مَعَهُ أَمْ لَا، لَا يَلْزَمُ مَهْ شَيْءٌ وَ يَكُونُ مُسِيئًا لَتَرْكِهِ السُّنَّةُ (۲۰۷)

یعنی، اور اسی طرح اگر طلوع شمس کے بعد لوٹا، چاہے امام کے ساتھ لوٹا یا نہ، تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور وہ سنت کو ترک کرنے کی وجہ سے

۲۰۵۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از مزدلفہ بصورت منی، ص ۱۹۸

۲۰۶۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقلدہ فصل سیوم در بیان مراتب الحج، ص ۴۷
۲۰۷۔ المسلسلہ المتقسط فی المسلسلہ المتوسط باب احکام المزدلفہ فصل فی آداب، لائحہ الی منی، ص ۲۴۴

اسانت کرنے والا ہوگا۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھکوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر توقف کرونا طلوع شمس و مزدلفہ خلاف سنت کردہ باشد ولیکن لازم نہ باشد بر روی چیزے از کفارت (۲۰۸)

یعنی، پس اگر وہ طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں ٹھہرا رہا تو خلاف سنت کیا لیکن اس وجہ سے اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آئے گا۔

علامہ سید محمد امین عابدین حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب درختارعد، مددہ و اندین حصکی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ کی عبارت ”و إذا كَسَفَ جَدًّا نَحْنُ مِنِّي“ (یعنی جب خوب اُجالا ہو جائے تو منیٰ آئے) کے تحت لکھتے ہیں:

و قَسَرَ "إِلَامًا" الْإِسْفَارَ بِحِوْث لَا يَبْقَى إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَّا مَقْدَرٌ مَا بَصَلَى رَكَعَتَيْنِ، وَ إِنْ دَفَعَ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، أَوْ قَبْلَ كُنْ بَصَلَى النَّاسِ الْفَصْرَ فَقَدْ لَمَّاءُ، وَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ "هَلَاةٌ" "هَد" وَ مَا وَقَعَ فِي نَسَخِ "الْقُدُورِي"؛ وَ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ أَفْصَ الْإِمَامُ، قَالَ فِي "الْهَلَاةِ": "إِنَّهُ غَلَطَ، لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَفَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ تَمَافَهُ فِي "الشَّرْهَبَالِيَّةِ" (۲۰۹)

یعنی، اور امام نے خوب اُجالے کی تعمیر اس طرح کی کہ طلوع آفتاب میں صرف اتنا وقت باقی رہ جائے کہ جس میں (مسنون قرأت کے ساتھ) دو رکعت ادا کی جا سکیں اور اگر طلوع آفتاب کے بعد (مزدلفہ سے) لوٹا یا لوگوں کے نماز فجر پڑھنے سے قبل (اور طلوع فجر

۲۰۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از مزدلفہ بصورت منی، ص ۱۹۸
۲۰۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلبہ فی الوضوء بمزدلفہ تحت قولہ: إذا كَسَفَ جَدًّا ۲/۶۰۵، ۶۰۶

کے بعد) لوگ تو اس نے اسامت کی اور اس پر کچھ لازم نہیں " (۲۱۰) "طحاوی" (۲۱) اور جو "قدوری" (۲۱۱) کے نسخوں میں واقع ہے کہ جب سورج طلوع

۲۱۰۔ الفہرست المہدیہ، کتاب المسائل، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج، ۲/۱۶

۲۱۱۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المنثور، کتاب الحج، فصل فی لا حریم، بحث قولہ: لا
اسفر حذہ، ۵۰۵/۱

۲۱۲۔ صاحب ہدایہ کے اس مسئلہ سے یہ اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ فقہاء کرام دینی مسائل میں کتنے محتاط تھے جو مسکروائل کے موافق ہونا اسے لے لیتے ورنہ توقف فرماتے، صاحب ہدایہ نے جب یہ لکھا ہے کہ قویٰ ہینا انہوں نے "مختصر قدوری" کا جو نسخہ ہذا اس میں اسی طرح تھا جس طرح کہ صاحب ہدایہ نے "ہدایہ" میں لکھا ہے اور اس کی تائید عدہ قاسم بن قطلوبغا کی نقل سے بھی ہو جاتی ہے، کیونکہ عدہ قاسم نے "التصحیح و الترجیح" میں "مختصر قدوری" کی جو عبارت نقل کی وہ اس طرح ہے: "وقوله: وإذا طلعت الشمس أفاض الإمام والناس حتى يأتوا منى" اور علماء کرام نے اس کے چند جواہر دیئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ (صاحب قدوری کی طرف منسوب قول) "جب سورج طلوع ہو جائے" کا مطلب ہے کہ جب طلوع ہونے کے قریب ہو جائے چنانچہ علامہ کامل الدین ہارثی نقل لکھتے ہیں:

و أقول معنى قوله: وإذا طلعت الشمس: إذا قرئت إلى الطلوع، وفعل ذلك اعتماداً على ظهور المسألة

یعنی، میں کہتا ہوں صاحب ہدایہ کے نقل کردہ قول "اور جب سورج طلوع ہو جائے" کا مطلب ہے جب سورج طلوع ہونے کے قریب ہو اور مصنف نے مسئلہ کے ظہور کی بنا پر ایسا کیا (الحاشیہ شرح الہدایہ، کتاب الحج، باب الإحرام، ۵۰/۲)

اور بعض علماء کرام نے اس کے جواب میں کہا ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہے چنانچہ علامہ حسن بن عمار شرمزانی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں کہ:

وقال الثقاتي: الغلط وقع من الكتاب لا من القلوري نفسه ألا ترى الشيخ لما انصرف إلى بلاد رجمه الله وهو من تلامذة الشيخ أبي الحسين القلوري رحمه الله فقد أثبت لفظ القلوري في هذا الموضع في "تخرجه" بقوله قال: "ثم يفيض الإمام من مردغة قبل طلوع الشمس والناس معه حتى أتى منى" وأثبت الإمام القلوري في "تخرجه" لمختصر الكرخي مثل هذا أيضاً فقال: "و يفيض الإمام قبل طلوع الشمس"

ہو جائے تو امام لوٹے، "ہدایہ" (۲۱۳) میں فرمایا کہ یہ غلط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ (مزدلفہ سے منیٰ کو) طلوع آفتاب سے قبل لوٹے تھے اور یہ تمام "تشریحات" (۲۱۴) میں ہے۔

دیوانی منیٰ (غنیۃ دوی الأحکام فی بغیۃ ذرر الأحکام، کتاب الحج، بحث قولہ: وإذا أسفر، ۲۱۷/۱)

یعنی علامہ نقاشی نے (ہدایہ کی شرح "غایۃ البیان" کتاب الحج، باب الإحرام، ۲/۱۱) کہا غلطی کاتب سے ہوئی ہے نہ کہ امام قدوری علیہ الرحمۃ سے، کیا تم نے نہیں دیکھا کہ شیخ ابوالنصر بغدادی علیہ الرحمۃ جو شیخ ابوالحسن قدوری کے شاگردوں میں سے ہیں انہوں نے اپنی شرح میں اس مقام پر امام قدوری کا جملہ ثابت رکھا وہ یہ ہے کہ "تھرا امام مزدلفہ سے سورج نکلنے سے قبل لوٹے اور لوگ اس کے ساتھ (لوٹیں) یہاں تک کہ منیٰ آئے" اور امام قدوری نے "مختصر کرخي" پر اپنی شرح میں بھی اس کی مثل ثابت رکھا پس امام قدوری نے فرمایا کہ "امام طلوع آفتاب سے قبل لوٹے پس منیٰ آئے"۔

اور اب "مختصر القدوری" کے نسخے صحیح عمدہ ہیں، احقر کی نظر سے "مختصر القدوری" کے دس سے زائد نسخے گزرے ہیں اور میں نے کسی میں بھی یہ غلطی نہیں پائی ہے، جیسے دارالکتب العلمیہ، بیروت سے شیخ کامل محمد محمد عوفی کی تحقیق سے چھپا ہوا نسخہ، ضیاء العلوم بکلی کیشنرز، راولپنڈی سے حاشیہ "المظهر الضروري" کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ الفاروق، اعظم، تہران سے شیخ عدم مصطفیٰ سندھی کی تعلیق کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، قدیمی کتب خانہ، کراچی "التوضیح الضروري" کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ بشری، کراچی سے حاشیہ "المختصر الضروري" کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العربی بیروت سے "الطبیب" کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ حقانیہ، لبنان سے "الحوہ السیرہ" کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، میر محمد کتب خانہ، کراچی سے "الحوہ السیرہ" کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العلمیہ، بیروت سے "الحوہ السیرہ" کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العلمیہ بیروت سے "التصحیح و الترجیح" کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ۔

۲۱۳۔ الہدایہ، کتاب الحج، باب الإحرام، ۱۷۷/۲۔ اور اس میں "قدوری" کی جگہ "مختصر" ہے اس کے علاوہ یہاں "إنه غلط" ہے جب کہ "ہدایہ" میں "غلط" ہے اور اس کے بعد ہے کہ "و التصحيح: أنه إذا أسفر أفاض الإمام والناس" اس کے بعد وہی عبارت ہے جسے علامہ شامی نے نقل کیا

۲۱۴۔ غنیۃ دوی الأحکام فی بغیۃ ذرر الأحکام، کتاب الحج، بحث قولہ: وإذا أسفر الخ

ہاں اگر حاجی خوب اُجالا ہونے کے بعد مشعر حرام سے منیٰ کو چلا اور لوگوں کے ازدحام یا کسی اور وجہ سے سے حدود مزدلفہ سے ابھی نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا تو اس صورت میں وہ سنت کا خلاف کرنے والا اساعت کا مرتکب نہ ہوگا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

حتى لو طلع الشمس عليه و هو بمزدلفة لا يكون مخالفاً
المسنة (۲۱۵)

یعنی، (خوب اُجالا ہونے کے بعد حاجی مشعر حرام سے چلا) حتیٰ کہ اس پر سورج طلوع ہو گیا اور وہ (ابھی) مزدلفہ میں تھا تو سنت کا خلاف نہ ہوگا۔

اب وہ لوگ کہ جن کے خیمے مزدلفہ میں ہوں وہ تین مؤکدہ سنتوں کا قصد خلاف کریں گے ایک تو یہ کہ وہ جب ۸ ذوالحجہ کو مکہ مکرمہ سے آئیں گے تو بجائے منیٰ کے مزدلفہ میں قیام کریں گے جب کہ منیٰ میں قیام سنت مؤکدہ تھا، اور اس کے ترک میں روافض کے ساتھ مشابہت بھی ہے کہ وہ اس تاریخ کو منیٰ نہیں آتے، دوسری یہ کہ جب وہ شب مزدلفہ کے بعد اپنے خیموں کو لوٹیں گے تو سورج نکلنے کے بعد تک مزدلفہ میں ہی رہیں گے جب کہ سورج نکلنے سے قبل مشعر حرام سے منیٰ کو لوٹنا سنت مؤکدہ تھا، اور ان کو اس شخص پر قیاس کر کے مخالفت سنت کے ارتکاب سے بری نہیں کیا جاسکتا جو خوب اُجالا ہونے کے بعد مشعر حرام سے چلا، ابھی مزدلفہ کی حدود سے نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا کیونکہ وہ عازم منیٰ ہے اور یہ عازم منیٰ نہیں ہیں کیونکہ اس کی قیام گاہ منیٰ نہیں مزدلفہ ہے، اس طرح سنت کی مخالفت اور مشرکین کے عمل سے مشابہت ہوگی جب کہ نبی کریم ﷺ نے مشرکین کی مخالفت کا قصد فرمایا تھا، اور اس سے وہ لوگ خارج ہیں جو مزدلفہ میں خیمہ ہونے کے باوجود سنت کی موافقت اور مشرکین کی مخالفت کا قصد کرتے ہیں لیکن ایسے اقل قلیل ہیں جن کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور تیسری یہ ہے کہ گیارہ اور بارہ کی راتوں کا اکثر حصہ منیٰ میں بسر کرنا سنت مؤکدہ ہے جب کہ مزدلفہ کے مقیم اس سے محروم رہتے ہیں، یہ تینوں سنتیں مؤکدہ ہیں اور ان کا ارتکاب مکروہ اور کثرت اساعت کا سبب اور محرومی کا

۲۱۵. المسئلة المتوسطة في المناسك المتوسطة باب احكام المزدلفة فصل في آداب

التوجه إلى منى، ص ۲۴۴

باعث ہے۔

اس معاملے میں گروپ لیڈران کو چاہئے کہ وہ غور کریں اور اپنے ساتھ آنے والے حاجیوں کے لئے ان مؤکدہ سنتوں کی ادائیگی آسان بنائیں اور ان کے ترک کا التزام نہ کریں، ان لوگوں کا مزدلفہ میں قیام اور مکہ میں قیام برابر ہے بلکہ مزدلفہ میں قیام سے ان کا مکہ میں قیام بہتر ہے کیونکہ مزدلفہ میں قیام سے تین مؤکدہ سنتیں ترک ہوئیں جب کہ مکہ میں قیام سے دو، ایک آٹھ کو منیٰ پہنچ کر ۹ کی رات کا اکثر حصہ منیٰ میں گزارنے کی سنت اور دوسری گیارہ اور بارہ کی راتوں کا اکثر حصہ منیٰ میں گزارنے کی سنت، اور اس کی صبح سورج نکلنے سے قبل منیٰ کو نکلنے کی سنت فوت نہ ہوتی تو اس لحاظ سے مزدلفہ میں قیام سے مکہ میں قیام بہتر ہوا۔

اور یہ کہنا کہ یہ بخلاف منیٰ ہے جو دن کو منیٰ اور رات کو مزدلفہ، رات کو منیٰ اور دن کو مزدلفہ ہے اس کی کوئی شرعی حقیقت نہیں ہے کیونکہ منیٰ کی حد لمباتی میں جمرہ عقبہ سے وادی خضر تک ہے اور جمرہ عقبہ اور وادی خضر دونوں اس میں شامل نہیں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ جمرہ عقبہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

لأنها أقصى الحرم من منى، وأقرب إلى مكة فإنها خارجة
عن حدة منى (۲۱۶)

یعنی، وہ منیٰ کے حریمات میں سے اقصیٰ جمرہ ہے اور مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہے پس یہ حد منیٰ سے خارج ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

هي ثالث الحرمات على حدة منى من جهة مكة وليست من
منى (۲۱۷)

یعنی جمرہ عقبہ حریمات میں سے مکہ کی جہت تیسرا حجرہ ہے اور یہ منیٰ میں

۲۱۶. المسئلة المتوسطة في المناسك المتوسطة باب رمي الحجار، فصل في صفة الرمي

البع، ص ۲۶۹

۲۱۷. رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب في رمي جمره عقبه، ۶/۳

نہیں ہے۔

اور وادی منیٰ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

و هي "البحر": وادي محسر موضع فاصل بين منى و مزدلفة ليس بين واحد منهما قال الأزرقي و هو خمس مائة فراسخ و أربعون فراسخاً لأنه موقف النصارى هم أصحاب الغيل (۲۱۸)

یعنی، اور "بحر الرائق" (۲۱۹) میں ہے کہ وادی منیٰ اور مزدلفہ کے مابین (حد) فاصل ہے دونوں میں سے کسی سے نہیں ہے (یعنی نہ منیٰ سے نہ مزدلفہ سے) علامہ ابوالولید محمد بن عبد اللہ بن احمد کی ازرقی متوفی ۲۲۲ھ فرماتے ہیں کہ وہ پانچ سو چالیس ہاتھ ہے اس کیونکہ یہ موقع نصاریٰ ہے جو ہاتھی والے تھے۔

اور علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۴ھ (۲۲۰) اور ابن الفیاء حنفی (۲۲۱) نقل کرتے ہیں کہ

عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: أين منى؟ قال: من الغابة إلى وادي محسر، قال عطاء: فلا أحب أن يترأ أحد إلا وراء الغابة إلى وادي محسر أخرجه لأزرقي

یعنی، ابن جریج سے مروی ہے کہ میں نے عطاء (تابعی) سے پوچھا کہ

۲۱۸۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی الوقوف بمزدلفہ ۶/۲۰۶

۲۱۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الاحرام، تحت قولہ ...

۲۲۰۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی السیت لیالی منی، ما جاء (۲)

فی حدود منی، ص ۵۴۳

۲۲۱۔ البحر العمیق، الباب الحادی عشر، فی الخروج من مكة إلى منی ثم عرفه يوم الترویة

۱۴۱۵/۲

منیٰ کہاں ہے؟ انہوں نے فرمایا حجرہ عقبہ سے لے کر وادی منیٰ تک، عطاء نے فرمایا، پس میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی (قیام منیٰ کے لئے) اترے مگر عقبہ کے بعد سے وادی منیٰ تک، علامہ ازرقی نے اس کی تخریج فرمائی ہے۔

علامہ محبت طبری (۲۱۶) نے اس باب میں از عمرہ، وابن عباس، ومحمد بن رضی اللہ عنہم نقل کرنے کے بعد لکھا جسے علامہ ابن الفیاء حنفی (۲۲۳) نے بھی نقل کیا کہ:

فی هذه الأحادیث دلالة على أن حد منى من وادي محسر إلى حمرة العقبة وليس وادي محسر منه یعنی، ان احادیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ منیٰ کی حد وادی منیٰ سے حجرہ عقبہ تک ہے اور وادی منیٰ سے نہیں ہے۔

قاضی مفتی مکہ علامہ ابوالبقا محمد بن احمد ابن الفیاء مکی حنفی متوفی ۶۵۴ھ لکھتے ہیں:

و وادی محسر: مسيل ماء فاصل بين مزدلفة و منى، و هو ليس بين منى و نقل القاضي عز الدين بن جماعة اتفاق الأئمة الأربعة على ذلك (۲۲۴)

یعنی، وادی منیٰ: پانی بہنے کی جگہ جو مزدلفہ اور منیٰ میں قاصل ہے اور وہ

۲۲۲۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی السیت لیالی منی، ما جاء (۲)

فی حدود منی، ص ۵۴۳

۲۲۳۔ البحر العمیق، الباب الحادی عشر، فی الخروج من مكة إلى منی ثم عرفه يوم الترویة

۱۴۱۵/۲

۲۲۴۔ البحر العمیق، الباب الحادی عشر، فی الخروج من مكة إلى منی، مطلب وادی

منی، ص ۱۶۵۱/۲

منی سے نہیں ہے قاضی عزالدین جماعہ (۲۲۵) نے اس پر اصرار بعد سے
اجماع نقل کیا ہے۔

اور منی تقریباً دو میل لمبی گھاٹی ہے جو حمرہ عقبہ کے بعد سے شروع ہو کر وادی مٹر تک ختم
ہوتی ہے اس لئے اس کی سبائی زیادہ اور چوڑائی بہت کم ہے اور اس کے اطراف میں جو پہاڑ
ہیں اُن کا اندرونی حصہ منی سے اور بیرونی منی سے خارج ہے یہی چوڑائی میں اس کی حد ہے
چنانچہ علامہ محبت الدین طبری متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

منی شعب طویل نحو جبلین و عرصہ بسمہ و الحبال المحبطة
بہ: ما اقبل منها علہ فهو من منی، و ما اذبر فليس من
منی (۲۲۶)

یعنی، منی تقریباً دو میل کی مقدار طویل گھاٹی ہے اس کی چوڑائی تھوڑی
ہے اور پہاڑ جو اسے احاطہ کئے ہوئے ہیں اُن کی جو سامنے کی طرف ہے
وہ منی ہے اور جو پچھلی طرف ہے وہ منی سے نہیں ہے۔

لہذا اگر یہ فیصل سے لے کر وادی مٹر تک حصے میں خیمے نصب کر کے اُسے نیو منی کا نام
دیو گیا ہے اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے اس جگہ موجود شخص مزدلفہ میں ہی رہے گا نہ کہ منی میں
اور اس جگہ رات گزارنا مزدلفہ میں رات گزارنا ہے نہ کہ منی میں۔

اور گرہ پینڈ ران میں سے جو اپنے گرہ پ کے لئے اس جگہ خیمے حاصل کرے اُسے

۲۲۵۔ ہدایۃ السالکۃ الباب الحادی عشر فی الخروج من مکة الی منی الخ ۳ ۱۰۷۹

و فیہ وادی منجبراً فیمنی مدۃ فاصل بین مزدلفۃ و منی، کذا نقل سیوری رحمہ
اللہ عن الشافعیۃ، و جزم بأنہ یس منی، و هو قول الثلاثة

یعنی، وادی مٹر پانی بہنے کی جگہ ہے جو مزدلفہ اور منی کے درمیان ہے اس طرح امام نووی علیہ الرحمہ
نے شافعیہ سے نقل کیا ہے! رجز مٹرا یہ کہ یہ منی نہیں ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ کا قول ہے

۲۲۶۔ البقرۃ نقاصہ، لَمَ الْفَرَى، الباب الحادی و الثلاثة فی العبیت لیلالی منی، ما جاء (۲)

فی خلود منی، ص ۵۴۲

چاہئے کہ وہ لوگوں کو اس کی کوئی مالی و مادی منفعت بتا کر راغب نہ کرے کیونکہ ایک تو مؤکدہ
سُنن کا ترک ہے اور دوسرا یہ کہ یہ مؤکدہ سُنن ترک کروانے کا سامان کرنا پھر اس کی رغبت
دلانا ایک شفع فعل ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی فجر کی دو مؤکدہ سنتوں، یا ظہر کی چار یا دو
مؤکدہ سنتوں یا مغرب یا عشاء کی دو مؤکدہ سنتوں کے ترک کی ترغیب دلائے اور کہے
سنت ہی سے اور کیا ہے اگر چھوڑ دی تو کچھ لازم نہیں آئے گا اور مزید یہ کہ اس کے چھوڑنے
کے فائدے بتائے کہ اگر تو یہ سنتیں چھوڑ دے گا تو تیرا اتحادت بچے گا جس میں تو اتنے روپے
کما لے گا، کوئی مسلمان ایسا کرنا تو ذر کی بات ہے ایب کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا کہ وہ
مسلمانوں کو نماز کی مؤکدہ سنتیں چھوڑنے کا مشورہ دے یہ رغبت دلانے یا چھوڑنے کے فوائد
گنوائے، اگر یہ نماز کی مؤکدہ سنتیں ہیں تو وہ حج کی مؤکدہ سنتیں ہیں۔ ان کو چھوڑنے کا
مشورہ دینا ایسا ہی ہے جیسا مقیم کو نماز کی مؤکدہ سنتیں چھوڑنے کا مشورہ دینا، ان کو چھوڑنے کی
رغبت دلانا ایسا ہی ہے جیسا نماز مؤکدہ سنتیں چھوڑنے کی رغبت دلانا، ان کے ترک کے فوائد
گنوانا ایسا ہی ہے جیسا نماز کی مؤکدہ سنتوں کو چھوڑنے کے فوائد گنوانا، اگرچہ آج کل حج
کرام کی اکثریت ایسی ہوتی جا رہی ہے کہ جن کے پیش نظر مناسک حج کی صحیح ادائیگی نہیں ہوتی
وہ صرف آرام و راحت اور مالی منفعت کو مدنظر رکھتے ہیں، گرہ پ آپریشن کی بس غلط سوچ،
گھٹیا نظریے کو تقویت دینے کی بجائے اُن میں مثبت سوچ بیدار کرنے کی سعی کریں، وہ جو اس
سعادت کے حصول کے لئے ایک عمر سے تک دعائیں کرتے رہے اور ہر آنے والے کو دعا کے
لئے کہتے رہے اور زرخیر خرچ کر کے اپنا سب کچھ چھوڑ کر یہاں پہنچے اور یہاں آکر انہوں نے
سب کچھ بھلا دیا، یہاں تک کہ اُن کو اپنے آنے کا مقصد بھی یاد نہ رہا، انہیں اُن کے آنے کا
مقصد یاد دلانیں اور مقصود کے حصول کے لئے سامان مہیا کریں۔ حج کرام کی اکثریت ہدایہ
تخائف کی خریداری پر کثیر رقم خرچ کر دیتی ہے مشاہدہ کرنا ہو تو حج کرام کو اُس وقت دیکھئے
جب وطن واپسی کے لئے وہ انٹرپورٹ پر ہوں اور اُن کے سامان کا وزن ہو رہا ہو، انہیں
سمجھائیں کہ اگر گنجائش نہیں ہے تو ہڈیاؤں و تخائف میں کمی کریں اور ترک سنت مؤکدہ کا التزام

نہ کریں جس محبوب کے طفیل ہماری نعمتیں میں اُمی بیارے آقا کی مؤکدہ سنت کو قصد اترک کرنا کسی طرح بھی مناسب نہیں ہے۔

مادان لوگ کہتے ہیں کہ فلاں گروپ بہت اچھا ہے کہ اس نے اتنی اچھی رہائش دی، بہترین کھانا دیا، یہ سہولت دی وہ سہولت دی جب کہ حقیقت یہ ہے کہ گروپ وہی اچھا ہے جس نے آپ کو آپ کے آنے کا مقصد دیا دولا، آپ سے حج کے مناسک صحیح ادا کروائے، آپ کے لئے عبادت و بندگی کے زیادہ سے زیادہ مواقع فراہم کئے، مگر کیا کریں البتہ تو یہ ہے کہ گروپ میکرز کی اکثریت ایسی ہے کہ جن کو دین سے کوئی وابستگی ہی نہیں، ان کا مقصد صرف اور صرف حصول زر ہے، اکثر تو ایسے ہیں کہ جنہیں حج کے ارکان اور واجبات تک کا بھی علم نہیں ان سے بھلا کیا توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ حجاج کرام کے لئے فرائض و واجبات صحیح ادا کرانے کی سعی کریں گے۔ اگرچہ ایسے بھی ہیں جو حجاج کرام کے مناسک کی صحیح ادا نیگی کا اہتمام کرتے ہیں ان کی مکمل رہنمائی کا انتظام کرتے ہیں ان کو آنے کا مقصد یا دولا نے کی سعی کرتے ہیں، انہیں روحانی غذا پہنچانے کا بندوبست کرتے ہیں لیکن ایسے بہت ہی کم ہیں۔

اگر انہیں کہا جائے کہ حمرات کے قریب خیمے بٹکتے ہیں تو تم لوگ منی کے آخر میں دور خیمے خرید لو اور زیادہ قیمت کم ہوگی تو کہتے ہیں کہ اس سے بہتر ہے کہ ہم مزدلفہ میں خیمہ لے لیں کیونکہ حاجی کو کنکریاں، رنے کے لئے دونوں صورتوں میں زیادہ ہی چلنا پڑے گا مادان یہ نہیں سمجھتے کہ حاجی کے چمنے اور حمرات سے قاصص کا مسئلہ نہیں ہے، مسئلہ صرف و صرف مؤکدہ سنتوں کی دانگی اور عدم دانگی کا ہے منی میں خیمے لینے ہیں مؤکدہ سنتوں کی دانگی کا اہتمام ہے جب کہ مزدلفہ میں خیمے خریدنے میں ان مؤکدہ سنتوں کے ترک کی سعی ہے۔

اور بعض گروپ میکرز یہ بھی کہتے ہیں کہ حجاج کرام منی سے رات کو ہی عرفات بسوں میں روانہ ہو جاتے ہیں وہ بھی تو سنت کو ترک کرتے ہیں کیونکہ سنت یہ ہے کہ حاجی نونا رخ کو طلوع آفتاب کے بعد منی سے عرفات کو روانہ ہو، اور وہ لوگ فجر جسے منی میں ادا کرنا سنت تھا اُسے عرفات میں جا کر ادا کرتے ہیں اور وہ رات کہ جسے منی میں گزارنا سنت تھا اُسے عرفات

میں گزارتے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نہیں کہتے کہ یہ درست ہے بلکہ راب کرنا یقیناً درست نہیں ہے کہ اس میں سنت کا ترک لازم آتا ہے کیونکہ رات کا اکثر حصہ منی میں گزارنا سنت تھا اور وہ نہ پایا گیا اور نماز فجر منی میں ادا کرنا سنت تھا وہ ادا نہ ہوئی، لیکن مشاہدہ یہ ہے کہ جو ہمیں طلوع آفتاب کے بعد عرفات کو روانہ ہوتی ہیں ان کے راستہ میں ٹھنڈے پانی کے امکانات زیادہ ہوتا ہے کیونکہ لوگ راستوں پر بیٹھ جاتے ہیں کہ پیدل چن بھی دشوار ہو جاتا ہے، اس لئے گروپ آپریٹرز اس کا ریسک اٹھانے کے لئے تیار نہیں ہوتے اس کا آسان حل یہی ہے کہ اس رات کا اکثر حصہ گزارنے پر حاجیوں کی بسیں لے کر عرفات روانہ ہوں وہ اس طرح کہ مغرب سے رات شروع ہو جاتی ہے فجر تک ٹھنڈوں کا حساب لگایا جائے جب آدھے سے زیادہ وقت گزر جائے اس وقت روانہ ہوں اس طرح یہ سنت مؤکدہ ادا ہو جائے گی، گروپ آپریٹرز اسے ممکن بنا سکتے ہیں کیونکہ بسیں دینا معظم حضرات کے بس میں ہے اور ان کو انہوں نے بھاری رقم ادا کی ہوتی ہے ہنڈا تھوڑی سے کوشش سے اس مؤکدہ سنت کی دانگی کو ممکن بنایا جاسکتا ہے باقی ربا طلوع آفتاب کے بعد عرفات روانگی فی زمانہ اس پر عمل کرنے کے لئے پیدل چلنے کے سوا کوئی حل نظر نہیں آتا۔

بہر حال ان لوگوں کا مزدلفہ میں خیمے لینے کے لئے اس بات کو جواز بنانا سوائے مادانی کے اور کچھ نہیں ہے اگر مان لیا جائے جیسا کہ انہوں نے کہا حاجیوں کی ایک مؤکدہ سنت ترک ہوتی ہے لیکن یہ لوگ جو کرتے ہیں اس سے تو تین تین مؤکدہ سنتیں ترک ہوتی ہیں مزید یہ کہ یہ لوگ اپنا بیچ بیچنے کے لئے اس کے فضائل بیان کرنے سے بھی نہیں بچتے جب دین کو تجارت سمجھ لیا جائے تو ایسی ہی حرکتیں سرزد ہوتی ہیں، اللہ تعالیٰ ہمارے ان بھائیوں کو ہدایت عطا فرمائے۔

حاجی جب جنگ کے لئے آتا ہے تو وہ سب سے پہلے یہی پوچھتا ہے کہ ہوٹل کیسا ہوگا کھانا کیسا ہوگا یعنی سہولت کو مدنظر رکھتا ہے اور پھر اس بات کو دیکھتا ہے کہ کون گروپ ایسا ہے جو ہزار دو ہزار روپے کم وصول کر رہا ہے یہ نہیں پوچھتے کہ ان کی رہائش حرم شریف سے کتنی

قریب ہوگی تاکہ انہیں بیت اللہ شریف کی حاضری اور روزہ رسول ﷺ کی زیارت آسانی سے میسر آئے، اور ان کے خیمے منی میں ہوں گے یا نہیں تاکہ ان کی سنگین اداہوں، جب خریدار ایسے آئے گئے تو دکانداروں نے دکانیں بھی ویسی ہی سجائی شروع کر دیں اور حج جو ایک عظیم فریضہ اور افضل ترین عبادت ہے اسے خریداروں اور دکانداروں نے مل کر تجارت بنا لیا، اللہ تعالیٰ ہمیں سمجھ عطا فرمائے، آمین ثم آمین بجاہ حبیبک سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۷ محرم الحرام ۱۴۳۱ھ، ۴ يناير ۲۰۱۰م 651-F

حج میں دم شکر کی جگہ قربانی کرنا

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے جو حج سے ہارہ روز قبل مکہ آچا اور اس نے عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا حج پھر مکہ سے حج کا احرام باندھا اور دس تاریخ کو قربانی سمجھ کر جا نور ذی الحج کیا یعنی وہ قربانی جو عید النحر میں کی جاتی ہے تو کیا اس پر حج تمتع یا قرآن کی وجہ سے جو جا نور ذی الحج کرنا لازم آیا تھا وہ ساقط ہو جائے گا یا نہیں؟

(الساکن)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب اگر کوئی شخص عید النحر کی قربانی کی نیت سے حج تمتع یا قرآن میں جا نور ذی الحج کرنا ہے تو اس پر وہ دم جو حج تمتع یا قرآن کی وجہ سے واجب ہوا ساقط نہ ہوگا جسے دم شکر کہا جاتا ہے چنانچہ عمر مذہب نعمانی امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں

مرأة تمتعت فصحت بشاة لم تحرمها عن المتعة (۲۲۷)

یعنی، ایک عورت نے حج تمتع کیا پس اس نے ایک بکری کی قربانی دی تو

۲۲۷. الجامع الصغير مع شرحه لابی مازہ، کتاب الحج، باب التمتع، مسألة (۶)، ص ۲۶۱

وہ بکری کا ذبح کرنا اسے (دم) تمتع سے جائز نہ ہوگا۔

”جامع صغير“ کے اس مسئلہ کو علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ نے ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

و إذا تمتعت المرأة فصحت بشاة لم تحرمها عن دم المتعة (۲۲۸)

یعنی، جب عورت نے حج تمتع کیا پس اس نے ایک بکری کی قربانی دی تو یہ قربانی اسے دم تمتع سے جائز نہ ہوگی۔

کیونکہ عید النحر کی قربانی الگ ہے اور حج تمتع کا دم الگ ہے چنانچہ اس قربانی سے دم تمتع ادا نہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے صدر الشہید عبدالعزیز ابن مازہ بنی حنفی متوفی ۳۵۶ھ لکھتے ہیں:

لا يَدُمُ الْمُتَمَتِّعُ مَعَ دَمِ الْأَضْحِيَةِ غَيْرَ أَنْ، فَلَا يَسْقُطُ بِهَا صِهَا هَذَا الذَّمُّ (۲۲۹)

یعنی، کیونکہ حج تمتع کا دم اضحیہ کے دم (یعنی عید النحر کی قربانی) کے ساتھ الگ ہے پس اس سے اس پر سے یہ دم ساقط نہ ہوگا۔

اور علامہ مرغینانی حنفی نے لکھا ہے کہ

لأنها أنت بعير واجب (۲۳۰)

یعنی، کیونکہ وہ عورت غیر واجب کوڑی (یعنی قربانی واجب نہ تھی اس پر تو حج تمتع کا دم واجب تھا اس نے جو واجب تھا اسے ادا نہ کیا)۔

اس کے تحت شارح صحیح بخاری علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں

۲۲۸۔ بداية العبدی مع شرحه للعلف، کتاب الحج، باب التمتع، ۱- ۱۹۳/۲

۲۲۹۔ شرح الجامع الصغير لابی مازہ، کتاب الحج، باب التمتع، مسألة (۶)، ص ۲۶۱

۲۳۰۔ الهدایہ، کتاب الحج، باب التمتع، ۱- ۱۹۳/۲

لأنّ دم المتعة واجب، والأضحية غير واجب عليها، لأنّها مساقرة، ولا أضحية على المساقرة (۲۳۱)

یعنی، کیونکہ دم تمتع واجب ہے اور (عید النحر کی) قربانی اس پر واجب نہیں، کیونکہ وہ مسافر ہے اور مسافر پر قربانی نہیں ہے۔

فقہاء کرام نے عورت کا ذکر کیا ہے اور اگر مرد اس طرح کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہو گا، چنانچہ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

و كذا الحواشي في الرجل (۲۳۲)

یعنی، اور اس طرح حکم ہے مرد میں۔

اس کے تحت علامہ یعنی حنفی لکھتے ہیں:

يعني عن الرجل إذا تمتع فضحى شاة لم يحزله عن دم المتعة (۲۳۳)

یعنی، مرد جب حج تمتع کرے پس وہ بکری کی قربانی دے تو (یہ قربانی) اُسے حج تمتع کے دم سے جائز نہ ہوگی۔

لیکن ہمارے بلاد کے حجاج کرام عام طور پر حج تمتع یا بجا قرآن کے دم کو قربانی ہی کہتے ہیں اور ان کی مراد حج کی قربانی ہوتی ہے اور حج کی قربانی کی یہی دم شکر ہے، ہاں اگر کوئی شخص اس میں قصد عید النحر کی قربانی کی نیت کرے تو اس پر حج تمتع یا قرآن کا دم ساقط نہ ہوگا، جب دم شکر اس پر باقی رہا اور اس نے طلق کر دیا تو رمی، ذبح اور طلق میں ترتیب باقی نہ رہی اور یہ ترتیب واجب ہے، لہذا وہ اس واجب کے ترک کا بھی مرتکب ہو گیا اور اس پر ایک دم جبر بھی لازم آ گیا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الإثنين، قوالحة ۱۴۲۹ھ دسمبر ۲۰۰۸ م 670-F

۲۳۱۔ البناية، كتاب الحج، باب التمتع، ۳۲۲/۴

۲۳۲۔ الهداية، كتاب الحج، باب التمتع، ۱-۱۹۳/۲

۲۳۳۔ البناية، كتاب الحج، باب التمتع، ۳۲۲/۴

عورت کے حق میں حلق کروانا کیسا ہے؟

امستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

عورت کے حق میں حلق کا کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدس الجواب: عورت کے حق میں حلق مکروہ تحریمی

ہے، چنانچہ صاحب فتح القدیر کے شاگرد (۲۳۴) علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی کی ”لباب“ میں عبارت ”ہل واجب لهن“ یعنی بلکہ تقصیر عورتوں کے حق میں واجب ہے کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لكراهية الحلق كراهة تحريم في حقهن (۲۳۵)

یعنی، حلق عورتوں کے حق میں مکروہ تحریمی ہونے کی وجہ سے (ان کے حق میں تقصیر واجب ہے)

اور حلق کو عورتوں کے حق میں مرد کے داڑھی منڈوانے کی طرح منکر قرار دیا گیا جو کہ

ممنوع ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هو ممنوع، وهذا في حق الرجل، وبكرة للمرأة، لأنه فظلة في

حقها كحلق الرجل لحيته (۲۳۶)

۲۳۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی نے تصریح کی ہے کہ صاحب البناية علامہ رحمت اللہ بن قاضی

عبد اللہ بن ابراہیم سندھی حنفی صاحب فتح القدیر امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہمام حنفی کے

شاگرد تھے، دیکھئے ”تمتعة الخالق على البحر الرائق“ (كتاب الحج، باب الإحرام، تحت

قولہ و طف مضطجعا، ۵۷۳/۲)

۲۳۵۔ المحملات المنقسط في المحملات المتوسطة، باب مناسك منى، فصل في الحلق و

التقصير، ص ۲۵۳

۲۳۶۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، فصل في الإحرام و صفته المفرد بالحج،

تحت قولہ و حلقه أفضل

یعنی، خلق مرد کے حق میں افضل ہے اور عورت کے حق میں مکروہ (تحریمی) ہے کیونکہ وہ عورت کے حق مرد کے اپنی داڑھی موڈھنے کی طرح مُکدہ ہے۔

اور اگر صالح ضرورت کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں جیسے کسی بیماری کے سبب سر کے بال پتھر کی مانند ہو جائیں جس کا واحد حل خلق ہی ہو تو اس صورت میں عورت کو طلق روا ہوگا، اسی لئے ملا علی قاری حنفی نے خلق کو عورتوں کے حق میں مکروہ تحریمی قرار دینے کے بعد لکھا:

إلا لضرورة (۲۳۷)

یعنی، مگر یہ کہ خلق کسی ضرورت کی وجہ سے ہو (تو مکروہ نہیں)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۵ ذوالحجۃ، ۱۴۳۰ھ ۲۲ نومبر ۲۰۰۹م، 659-F

عورت کے بال چھوٹے بڑے ہوں تو تقصیر کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی عورت کے بال چھوٹے بڑے ہوں اور سب سے چھوٹے بال کانوں کی کو تک ہوں تو اس صورت میں تقصیر میں کوئی رعایت ہے جب کہ اس کی کثرت سے عمرہ کرنے کی خواہش بھی ہو؟ (السائل: C/O محمد فیاض، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: تقصیر میں چوتھائی سر کے بالوں سے کتر و ما ضروری ہے چنانچہ علامہ امام فخر الدین عثمان بن علی زلیعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ (۲۳۸) اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۷۰ھ (۲۳۹) لکھتے ہیں اور علامہ سید محمد امین ابن

۲۳۷۔ المسئله المتقسط فی المناسک المتوسطة باب مناسک منی، فصل فی الحلق و التقصیر، ص ۲۵۳

۲۳۸۔ تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الاحرام، تحت قولہ: و الحلق احبہ ۲۰۸/۲

۲۳۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الاحرام، تحت قولہ: ثم احلق أو قصیر الخ، ۲۰۶/۲

عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۱۴۰) نقل کرتے ہیں:

و المرأة بالتقصير أن يأخذ الرجل و المرأة من رؤوس شعير ربيع الرأس مقلدًا الأنثى و اللفظ للزبلي
یعنی، تقصیر سے مراد یہ ہے کہ مرد اور عورت اپنے سروں سے چوتھائی سر سے ایک پورے کی مقدار بال لیں۔

علماء کرام نے لکھا ہے کہ پورے سے کچھ زائد کتر وائے تاکہ چوتھائی بالوں میں سے ہر بال ایک پورے کی مقدار کٹ جائے کیونکہ اکثر بال چھوٹے بڑے ہوتے ہیں چنانچہ امام علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

قالوا: بحسب أن يزيد في التقصير على قدر الأنثى لأن الواجب هذا القدر من أطراف جميع الشعر، و أطراف جميع الشعر لا يتساوى طولها عادة، بل تتفاوت، فلو قصر قدر الأنثى لا يصير مستوفياً قدر الأنثى من جميع الشعر بل من بعضه فوجب أن يزيد عليه حتى يستوفى باستيفاء قدر الواجب، فيخرج عن القعدة بيقين (۲۱۱)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے زیادہ کرے کیونکہ یہ مقدار تمام بالوں کے اطراف سے واجب ہے، اور تمام بالوں کے اطراف کی لمبائی عادیاً برابر نہیں ہوتی بلکہ اس لمبائی میں تفاوت ہوتا ہے، پس اگر ایک پورے کی مقدار تقصیر کرے گا تو تمام بالوں سے پورے کی مقدار کو پوری کرنے والا نہیں ہوگا بلکہ بعض بالوں سے،

۲۴۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی رمی الحجرة العقبہ تحت

قولہ: بأن يأخذ الخ، ۶۱۱/۳

۲۴۱۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی مقدار الواجب فی الحلق، ۱۰۱/۳

پس واجب ہوا کہ اس مقدار پر تقصیر میں زیادہ کرے تا کہ واجب مقدار کی تقصیر یقینی ہو جائے پس یقین کے ساتھ عہدہ امر ہو جائے۔
اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نقل کرتے ہیں:

قالوا: يحب أن يزيد في التقصير على قدر الأنملة حتى
يستوي قدر الأنملة من كل شعرة يرايه لأن أطراف الشعر
غير متساوية عادة (۲۴۷)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے کچھ زیادہ کر لے تا کہ اس کے سر کے ہر بال سے پورے کی مقدار پوری ہو جائے کیونکہ عادتاً بالوں کے سرے برابر نہیں ہوتے۔

لہذا چوتھائی سر کے بالوں سے پورے کی مقدار پوری کرنے کے لئے عورت کو چاہئے کہ اپنی پوری چٹیا پکڑ کر اس میں سے ایک پورے سے کچھ زائد کاٹ لے کیونکہ چٹیا میں عموماً چوتھائی سر کے بالوں سے زائد ہال ہوتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ ۱ دسمبر ۲۰۰۸ م 667-F

نوٹ !!

- ☆..... منی آرڈر کی فیس زیادہ ہونے کی وجہ سے آپ کو سہولت دی گئی ہے کہ آپ ایک منی آرڈر پر ایک سے زیادہ ممبران کی فیس ایک ساتھ بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے لئے علیحدہ فارم کی ضرورت نہیں، آپ اسی فارم کو بزر کر کے بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... زیادہ ممبران ہونے کی صورت میں اس فارم کی فوٹو کاپی بھی استعمال کی جا سکتی ہے۔
- ☆..... تمام ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ فارم جلد از جلد پُر کر کے روانہ کر دیں زیادہ تاخیر کی صورت میں کتاب نہ ملنے پر شکایت قابل قبول نہ ہوگی۔
- ☆..... اپنا ایڈریس مکمل اور صاف تحریر کر کے روانہ کریں ورنہ ممبر شپ حاصل نہ ہونے پر ادارہ ذمہ دار نہ ہوگا۔
- ☆..... پرانے ممبران خط کے علاوہ منی آرڈر پر بھی اپنا ممبر شپ نمبر ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... اپنا رابطہ نمبر بھی ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے خواہش مند افراد دسمبر 2010 تک اپنا ممبر شپ فارم جمع کرادیں بصورت دیگر ممبر شپ کا حصول مشکل ہوگا۔
- ☆..... براہ کرم منی آرڈر جس نام سے روانہ کریں، خط بھی اسی نام سے روانہ کریں تاکہ خط اور منی آرڈر کے ضائع ہونے کا امکان نہ رہے۔

محترم انعام جناب..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ جمعیت اشاعت الہدیت پاکستان اپنے سلسلہ مفت اشاعت کے تحت ہر ماہ ایک مفت کتاب شائع کرتی ہے جو کہ پاکستان بھر میں بذریعہ ایک بھیجی جاتی ہے گزشتہ دنوں جمعیت نے سال رواں کے لئے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کی نئی پالیسی کا اعلان کیا ہے جس کے تحت ممبر شپ حاصل کرنے کی فیس 100/- روپے والا منی آرڈر فراہم کیا گیا ہے۔

اس خط کے ذریعے آپ سے اتنا اس ہے کہ آپ اس خط کے آخر میں درج ہوئے فارم پر اپنا مکمل نام اور پتہ خوشخط لکھ کر ہمیں منی آرڈر کے ساتھ ارسال کر دیں تاکہ آپ کو جسے سال کے لئے جمعیت اشاعت الہدیت پاکستان کے سلسلہ مفت اشاعت کا ممبر بنا لیا جائے۔ صرف اور صرف منی آرڈر کے ذریعے بھیجی جانے والی رقم قابل قبول ہوگی، خط کے ذریعے نقد رقم بھیجنے والے حضرات کو ممبر شپ جاری نہیں کی جائے گی۔ البتہ کراچی کے رہائشی یا دوسرے جو حضرات ملکی طور پر دفتر میں آکر فیس جمع کر دینا چاہتے ہیں وہ روزانہ شام 5 بجے سے رات 12 بجے تک رابطہ کر سکتے ہیں، ممبر شپ فارم جلد از جلد جمع کرنا نہیں۔ ممبر تک وصول ہونے والے ممبر شپ فارم ہر سال کی پوری 12 کتابیں ارسال کی جائیں گی البتہ اس کے بعد موصول ہونے والے ممبر شپ فارم پر ممبر شپ کے اعتبار سے ہر سال ایک ایک کتاب کم ارسال کی جائے گی مثلاً اگر کسی کا فارم جنوری میں موصول ہوا تو اسے 11 کتابیں اور اگر کسی کا فروری میں موصول ہوا تو اسے 10 کتابیں ارسال کی جائیں گی۔

نوٹ: اپنا نام پتہ، موجودہ ممبر شپ نمبر (منی آرڈر اور فارم دونوں پر) اردو زبان میں نہایت خوشخط اور خوب واضح لکھیں تاکہ کتابیں بروقت اور آسانی کے ساتھ آپ تک پہنچ سکیں۔ نیز پرانے ممبران کو خط لکھنا ضروری نہیں بلکہ منی آرڈر پر اپنا موجودہ ممبر شپ نمبر لکھ کر روانہ کر دیں اور خط لکھنے والے حضرات جس نام سے منی آرڈر بھیجیں خط بھی اسی نام سے روانہ کریں۔ منی آرڈر میں اپنا فون نمبر ضرور تحریر کریں۔ تمام حضرات دسمبر تک اپنا فارم جمع کرادیں۔

ہمارا پوسٹل ایڈریس یہ ہے:
جمعیت اشاعت الہدیت پاکستان
سید محمد طاہر نعیمی (معاون محمد سعید رضا)
شعبہ نشر و اشاعت 021-32439799
74000 کراچی۔
0321-3885445

نام.....
پتہ.....
فون نمبر.....
نوٹ: ایک سے زائد افراد ایک ہی منی آرڈر میں رقم روانہ کر سکتے ہیں اور فارم شے کی صورت میں اس کی فوٹو کاپی استعمال کی جا سکتی ہے۔